ISSN: 1817-6798 (Print)
Journal of Tikrit University for Humanities
available online at: http://www.jtuh.tu.edu.iq

The Morphological Instruction in the Sources and Derivatives constructions at the Collective Book of the Ten Imams Readings for Nasr bin Abdulaziz Al-Shirazi (d. 461 A.H)

Prof. Dr. Khawla Mahmoud Faisal[1]
Kamel Ismail Mukhlaf[2]

1- **University of Tikrit - Faculty of Education for Human Sciences. Arabic Department**

2- **The general directorate education of salahaddin – shiraqt department Al-horiya al jadidah intermediate school for boys..**

E-mail : khwla7373@gmail.com

Kamilismael85@gmail.com

Keywords
The Morphological Instruction in the Buildings of Sources and Derivatives

A R T I C L E I N F O

Article history:
Received ٢ May. 2019
Accepted ٢٠ May 2019
Available online 22 Dec 2019
Email: adxxx@tu.edu.iq

A B S T R A C T

The Morphological Instruction of the readings mean clarifying the intention behind the reading, reveal their potential Arab intentions, by reading in such a way that it is possible to uncover the intended meaning, so the purpose here is to clarify and indicate the intention of the reader and interpreter. We have chosen a book (the Collective Book of Readings of the Ten Imams),then adopted the Qur'anic readings in the book, which contained grammatical instructions. So the thesis title will be (The Morphological Instruction in the Sources and Derivatives constructions at the Collective Book of the Ten Imams Readings for Nasr bin Abdulaziz Al-Shirazi (d. 461 A.H).The study seeks to direct these readings to morphological instructions that support the point of view of scholars, and then apply the directives of Shirazi in the buildings sources and derivatives, the study, also, presented the difference in reading between sources and derivatives eight issues, and it dealt with the building of sources and derivatives in the readings, then discussed those differences.
© 2019 JTUH, College of Education for Human Sciences, Tikrit University

DOI: http://dx.doi.org/10.25130/jtuh.26.2019.7

التَّوجيه الصَّرفي في أبنية المصادر والمشتقات في الكتاب الجامع لقراءات الأئمة العشرة لنصر بن عبد العزيز الشيرازي (ت ٤٦١ هـ)

أ. د . خولة محمود فيصل جامعة تكريت/ كلية التربية للعلوم الإنسانية

كامل إسماعيل مخلف/ مديرية تربية صلاح الدين/ قسم تربية الشرقاط

الخلاصة :

إن التوجيه الصرفي للقراءات يعني توضيح القصد من وراء القراءة، أو الكشف عن توجهات العربية المحتملة بالقراءة بطريقة تجعل من الممكن كشف المعنى المقصود، وبالتالي فإن الهدف هنا هو توضيح وبيان قصد القارئ والمفسر، وقد اخترنا كتاب(الكتاب الجامع لقراءات الأئمة العشرة)، ثم تبني القراءات القرآنية في

الكتاب الجامع، والتي كانت تحتوي على تعليمات صرفية. لذا فإن عنوان البحث سيكون(التوجيه في ابنية المصادر والمشتقات في الكتاب الجامع لقراءات الائمة العشرة لنصر بن عبدالعزيز الشيرازي (ت٤٦١هـ) ونسعى إلى توجيه هذه القراءات إلى توجيهات صرفية تدعم وجهة نظر العلماء، ثم تطبيق توجيهات الشيرازي في أبنية المصادر والمشتقات، وقد عرضنا لاختلاف القراءة بين المصادر والمشتقات ثمان مسائل، تناولنا فيها ورود أبنية المصادر والمشتقات في القراءات، وناقشنا وعالجنا تلك الاختلافات.

تضمن البحث مقدمة، وتمهيد تناولنا فيه التعريف بالمصادر والمشتقات، ثم الشروع بمضمون البحث الذي تضمن ثلاثة مطالب، الأول: بين المصدر والصفة المشبهة، والثاني: بين المصدر واسمي الزمان والمكان، والثالث: بين المصدر وصيغة المبالغة، أما الخاتمة فقد ضمناها أبرز النتائج التي توصلنا إليها في دراسة هذا البحث.

التمهيد

سنتناول في هذا المبحث التوجيه الصرفي، بين بعض أبنية المصادر، وبعض المشتقات، والمصادر خمسة أنواع[١]، هي: (**المصدر العام**)، و(**المصدر الميمي**)، و(**مصدر المرَّة**)، و(**مصدر الهَيْئَة**)، و(**المصدر الصناعي**)، وسنُعرف نوعين منهما.

فالمصدر العام: ((ما دلَّ على الحدث لا غير...))[٢]، نحو: الضرب، ويكون مشتملًا على جميع حروف فعلهِ، نحو: ضَرَبَ ضَرْبًا، ويلحق به اسم المصدر: الذي يدلُّ على الحدث أيضًا إلا أنه خالٍ من بعض حروف فعلهِ، نحو: تَوضَّأَ محمدٌ وُضُوءً حَسَنًا[٣].

أما (المصدر الميمي): فقال ابن الحاجب (ت٦٤٦هـ): ((ويجيء المَصْدَرُ مَنَ الثُّلاَثِيِّ الْمُجَرَّدِ أَيْضَاً عَلَى "مَفْعَل" قياسا مطردا، كـ"مَقْتَل" و"مَضْرَب". وأما "مَكْرَم" و"مَعُون"، ولا غيرهما، فنادران حتى جعلهما الفراء لـ"مَكْرُمة" و"مَعُونة". ومن غيره على زِنة المفعول كـ"مُخْرَج، ومُسْتَخْرج...))[٤]، والمصدر الميمي يختلف عن باقي المصادر بأمرينِ هما : **الأول**: أن المصدر الميمي يحملُ معه عنصر (الذات) في الغالب، والمصدر لا يحمل معه إلا عنصرًا ماديًا، ففي قوله تعالى: ﴿وَسَيَعْلَمُ ٱلَّذِينَ ظَلَمُوٓاْ أَيَّ مُنقَلَبٍ يَنقَلِبُونَ﴾ {الشعراء:٢٢٧}، فإن كلمة (مُنقَلَبٍ) لا تطابق (انقلاب) في المعنى؛ لأنه حدث مجرد، أما المُنقلَب فهو يحمل معه ذاتًا، **والآخر**: أن معنى المصدر الميمي يختلف عن معنى المصدر، نحو قوله_ عزَّ وجلَّ_: ﴿وَإِلَيۡهِ ٱلۡمَصِيرُ﴾ {الحج:٤٨}، فهو ليس معنى الصيرورة في المصدر إنما هو بمعنى مُنتَهى أَمركم[٥].

أما المشتقات في العربية فهي: (**اسم الفاعل**)، و(**اسم المفعول**)، و(**صيغة المبالغة**)، و(**الصفة**

المشبهة)، و(**اسم التفضيل)**، و(**اسما الزمان والمكان)**، و(**اسم الآلة)**[٦]، وسنتحدث عن كلٍ منها في مباحثها، فمما وردِ من اختلاف القراءات القرآنية بين المصادر والمشتقات نذكر الآتي:

أولاً: بين (المصدر) و(الصفة المشبهة):

١ـ (فَعْلَان) و(فَعَلَان):

ـ (شَنْآن)، و(شَنَآن):

قَالَ تَعَالَى: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تُحِلُّواْ شَعَٰٓئِرَ ٱللَّهِ وَلَا ٱلشَّهۡرَ ٱلۡحَرَامَ وَلَا ٱلۡهَدۡيَ وَلَا ٱلۡقَلَٰٓئِدَ وَلَآ ءَآمِّينَ ٱلۡبَيۡتَ ٱلۡحَرَامَ يَبۡتَغُونَ فَضۡلٗا مِّن رَّبِّهِمۡ وَرِضۡوَٰنٗاۚ وَإِذَا حَلَلۡتُمۡ فَٱصۡطَادُواْۚ وَلَا يَجۡرِمَنَّكُمۡ شَنَـَٔانُ قَوۡمٍ أَن صَدُّوكُمۡ عَنِ ٱلۡمَسۡجِدِ ٱلۡحَرَامِ أَن تَعۡتَدُواْۘ وَتَعَاوَنُواْ عَلَى ٱلۡبِرِّ وَٱلتَّقۡوَىٰۖ وَلَا تَعَاوَنُواْ عَلَى ٱلۡإِثۡمِ وَٱلۡعُدۡوَٰنِۚ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَۖ إِنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلۡعِقَابِ ﴾ {المائدة: ٢}.

قال الشيرازي: ((قرأ ابن عامر وأبو بكر والمُفضَّل وأَبَان وأبو جعفر وإسماعيل والمُسَيَّبي:((شَنْئَانُ قَوْمٍ))، بسكون (النون) في الموضعين، الباقون بفتحها))[٧].

وَجَّه الشيرازي قراءة السكون:((شَنْئَانُ قَوْمٍ))، على أنه مصدر، وقراءة الفتح: ((شَنَئَانُ قَوْمٍ)) أنه مصدرًا أو وصفًا فقال: ((قال: أبو زيد شَنِئْتُ الرجل أَشْنَؤُه شَنْئًا وشَنْآنًا، إلَّا أنَّ ما كان من المصادر على (فَعَلَان) لم يتعَدَّ فعلهُ، فمن أسكن (النون) دلَّ على أنه مصدر، ومن فتح جاز أن يكون وصفًا، وجاز أن يكون مصدرًا نحو: (سكران) و(غضبان)، ولهما (فَعْلَى) وكذلك(شَنآ)))[٨]، و(فَعَلان) مصدر على الأصل وأجاز الشيرازي أن يكون (فَعْلان) مصدر أيضًا، وكذلك قال الرضي في باب المصدر: ((وجاء أيضاً شَنْآنٌ بالسكون...))[٩]، و(فَعْلان) أصل في الصفة يدل على الامتلاء وحرارة الباطن، فقال الرضي: ((وفَعْلاَن كما مر في باب الصفة المشبهة بابه فَعِلَ يَفْعَلُ مما يدل على حرارة الباطن والامتلاء...))[١٠].

و(شَنِيْءَ_يَشْنَأُ)، شِنأةً، وشَنَاناً، بمعنى: أبغضَ[١١]، وذكر الجوهري: أنه قُرِئَ بهما قوله((شَنَئَانُ قَوْمٍ))، بالتحريك، و((شَنْئَانُ قَوْمٍ))، بالتسكين، وهما شاذانِ، فالأول شاذٌ في المعنى؛ لِإن معناه الحركة والاضطراب، والثاني شاذ باللفظ؛ لِأنه لم يرد شيء من المصادر عليه[١٢]، وردَّ الزبيدي هذا القول، بأنه ورد من المصادر (ليَّان، وشَنْآن) لا ثالث لهما[١٣]، فمن سكَّن جعله صفةً، كـ(سكران)، بمعنى: مُبغِض قَومٍ، أو يكون مصدراً[١٤]، نستنبط أن التوجيه الصرفي للقراءتين على النحو الآتي:

_(شَنَآن) بالتحريك، اتفق العلماء على أنه مصدر، كالدَرجان، والميَلان[١٥].

_(شَنْآن) بالتسكين، وفيه ثلاثة أرآء[١٦]:

أ_ أنه مصدر وجاء منه (لَيَّان، وشَنْآن) لا ثالث لهما.

ب_ أنه ليس بمصدر ولم يأتِ مثله أبداً.

ج_ أنه صفة كعطشان، وسكران، بمعنى: بغيض قوم، أو بَغضاء قوم.

ولقراءة التسكين عند علماء اللغة توجيهانِ: **أحدهما:** وصفُ بمعنى بغيض قوم[١٧]، **والآخر:** مصدر على نحو: سرعان، ووَشكان[١٨]، وذكر ابن خالويه أن حجة من سكن: بنى المصدر على الأصل، أي قبل دخول الألف والنون عليه، وحجة من فتح: جعله على نحو: الضَربان والهَمَلان[١٩].

ومن سكَّن (شَنآن) جاز أنه يكون مصدرًا، كما جاز أن يكون صفةٌ على نحو: سكران، بمعنى مبغض قوم، إلا أنه لم يجئ من المصادر عليه؛ لذا عُدَّ شاذًا في اللفظ، ورُدَّ هذا القول: بأنه ما جاء به القرآن ونطق به محمد_ صلى الله عليه وسلم_ لم يُعد شاذًا[٢٠].

وعدَّ الشيرازي قراءة الاسكان صفةً على نحو (سَكْرَان_ سَكْرى) و(غَضْبان_ غَضْبى)، فقاس عليها (شَنْئَان_ شَنآ)، وكذلك قال سيبويه: ((وقالوا غَضْبان وغَضْبى، وقالوا غَضب يَغضبُ غَضبًا، جعلوه كالعَطش يعطش عطشًا وهو عطشان؛ لأن الغضب يكون في جوفه كما يكون العطش))[٢١]، لحرارة جوف القوم.

والتوجيه الذي تبناه الشيرازي من أن (شَنَآن) جاز أن يكون مصدرًا على (سكران) و(غضبان)، و(فَعَلان) يدلُّ على الحركة والاضطراب[٢٢]، إلا أنَّ سيبويه ذهب إلى أنه شاذ فقال: ((ولا يجيء فعله يتعدى الفاعل، إلا أن يشذ شيءٌ، نحو: شنئته شنآناً))[٢٣]، أي أنه لا يأتي إلا من اللازم (فَعَلَ).

٢_ بين (فِعِل) و(فَيعل): (بِيس) و(بَئِيس):

قَالَ تَعَالَىٰ:﴿ فَلَمَّا نَسُوا۟ مَا ذُكِّرُوا۟ بِهِۦٓ أَنجَيْنَا ٱلَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ ٱلسُّوٓءِ وَأَخَذْنَا ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا۟ بِعَذَابٍۭ بَـِٔيسٍۭ بِمَا كَانُوا۟ يَفْسُقُونَ ﴿١٦٥﴾ ﴾ {الأعراف: ١٦٥}.

ذكر الشيرازي أنه قرأ أهل المدينة والدَّاجُوني[٢٤] عن هشام: ((بِيسِ)) بكسر(الباء) وسكون(الياء)، بغير(همز)، وابن عامر عن الدَّاجُون عن هشام مثلهم:((بِئْسِ))، إلَّا أنه (هَمَز)، وروى الوليد عن يعقوب وأَبان والأعشى والبُرجُمي ويحيى على (فَيْعَل)، والباقون على (فَعِيل)[٢٥].

قال الشيرازي: ((((بَئِيس)) على (فَعِيل) كالنَّذِير والنَّكِير، وقول نافع: فإنه جعل((بِيْسِ))، الذي هو فعلٌ، اسمًا يوصف به، ومثله قوله: ((إن الله ينهى عن القيل والقال))، وابن عامر: أبدل من(الياء) (همزة)، وقول أبي بكر: فإنه جعل((بَيْئَسِ)) مثل: (ضَيْغَم) و(حَيْدَر)، وهو بناء كثيرٌ في الصفة))[٢٦].

ولم يجئ (فَيعل) في الصحيح إلا (بَيئس)[٢٧]، وعدَّ نادرًا[٢٨]، أما (بِيس) فقال سيبويه: ((سمعت بعض العرب يقولون: بِيس فلا يحقق الهمزة، ويدع الحرف على الأصل، كما قالوا شِهِد فخففوا وتركوا الشين على الأصل))[٢٩].

وذَكَرَ الجَوهرِي أَن (بَئْس) مَنقولٌ من (بَئِسَ)[٣٠]، و(بَئِيس) اسم وضِعَ مَوضِع المَصدر، أما (بِئْس): فهي كلمةُ ذمّ، ضدُّ نِعْم[٣١].

ويحتمل قول من قال: ((بَئِيس)) بهمزة أمرين: **أحدهما:** أن يكون (فَعِيلًا) من (بَؤس_ يَبؤس)، إذا كان شديد البأس، مثل قوله: ﴿مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾{إبراهيم: ٢}، **والآخر:** أن يكون (من عذاب بئيس)، فوصف بالمصدر، والمصدر على (فَعِيل)، (كالنذير، والنكير)، والتقدير: من عذابٍ ذي بئيس، أي عذابٍ ذي بؤس[٣٢] وهذا ما تبناه الشيرازي في توجيههِ وجاء به.

وقال ابن جني: ((أما "بِيس" بغير همز على وزن فِعْل فيحتمل أمرين: **أحدهما:** أن يكون أراد مثال فِعْل، فيكون كما جاء من الأوصاف على فِعْل، نحو: نِضْو ونِقْض وحِلْف، وأصله الهمز كقراءة مَن قرأ "بِئْسٍ" بالهمز، إلا أنه خفف فأبدل ياءً فصارت "بيس" كبِيرٍ وذيبٍ، فيمن خفف، **والآخر:** أن يكون أراد فَعِلًا، فأصله بَئِس كمَطِر وحَذِر، ثم أسكن ونقل الحركة من العين إلى الفاء كالعبرة فيما كان على فَعِل وثانيه حرف الحلق كفَخِذٍ ونَغِرٍ وجَئِزٍ، فصار إلى بِئس، ثم خفف فقال: بِيس، على ما مضى))[٣٣].

وذكر ابن خالويه أن هناك خمس لغات مشهورات في((بئيس))، مستعملات في القراءة[٣٤]، وفصَّلَ أبو علي الفارسي فيها القول[٣٥]، وذكرها الطبري في تفسيره، وهي ((بِيْسِ)) على (فِعْل)، و((بَئِيس)) على (فَعِيل) من البؤسِ، وفتح (العين) أفصح والكسر في ذوات(الياء) و(الواو)، نحو: (سَيِّد، ومَيِّت)، واستشهد بقول أمرئ القيس بن عابس الكندِي:

كِلاهُما كَانَ رَئِيسًا بَيْئِسًا يَضْرِبُ فِي اليَومِ الهِياجَ القَونَسَا[٣٦]

وقراءة((بَيْئِس)) على (فَيْعِل) للكوفيين، وقراءة((بَئِس)) على (فَعِل)، كما قال ابن قيس الرقيَّات:

لَيْتَنِي أَلْقي رُقُيَّة في خَلْوَةٍ مِن غَيْرِ مَا بَئِس[٣٧]

وقراءة((بِئْس)) على معنى (بِئْسَ العذاب)، ورجَّحَ الطبري قراءة((بَئِيس)) على (فَعِيل)، كما قال ذو الإصبع العدواني:

حَنقًا عليَّ وما ترى لي فِيهِم أثرًا بَئِيسَا[٣٨]

وتوجيه أغلب علماء اللغة والتفسير يوافق ما ذهب إليه الشيرازي من أن ((بَئِيس)) على (فَعِيل)،

كالنَّذِير والنَّكيرِ؛ لكثرة ورودِهِ، وهو بمعنى أليمًا شديدًا، وقِيل وجيع[٣٩]، و(بِيس) كذلك إلا انهم لم يحققوا الهمزة، كما ذكر سيبويه، أما (بِيئس) فعدَّ نادرًا .

٣ ـ بين (فِعَل) و(فَيعَل): (قِيَم)، و(قَيَّم):

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿ قُلْ إِنَّنِي هَدَىٰنِي رَبِّيٓ إِلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِّلَّةَ إِبْرَٰهِيمَ حَنِيفًا ۚ وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿١٦١﴾ ﴾ {الأنعام: ١٦١}.

ذكر الشيرازي أنه قرأ ابن عامر والكوفيون: ((دِينًا قِيَمًا))، بكسر (القاف)، وتخفيف(الياء)، وقرأ الباقون: ﴿دِينًاقِيَمًا ﴾، بفتح (القاف)، وتشديد(الياء)[٤٠].

وَجَّهَ الشيرازي قراءة((قِيَمًا))، بِأنه مصدر، و((قَيَّمًا))، بِأنها صفة فقال: (((قِيَمًا): مصدر نحو (شِيَع)، و(قَيَّم): مثل(سَيِّد) و(مَيِّت)))[٤١].

والقِيَم مصدر كالصَّغر والكِبَر؛ وأنه لم يَقُل (قِوَم) مثل قوله تعالى:﴿ لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ﴾ {الكهف:١٠٨}، والأصل فيه (قَوَمَ) أو (قَوُمَ)، صار قامَ فاعتلَّ فصار(قِيَم)[٤٢]، والقِيم: السَّيِّد وسائس الأمر[٤٣]، و(القَيِّم) هو المستقيم[٤٤].

وعند سيبويه وزنه (فَيعَل)، فذكر أن أصله (قَيْوِم)، أبدلت (الواو)، ياءً، وأُدغمت فيها (الياء) التي قبلها، وهي عنده، على نحو: سَيِّد، ومَيِّت، لكن الفراء أنكر(فَيعل)، وقال: هو ليس في أبنية العرب[٤٥].

وقال الأزهري: ((مَنْ قَرَأَ (قَيِّمًا) فالمعنى: دينا مستقيما، ومن قرأ (قِيَمًا) فهو مصدر كالصغَرِ والكِبَرِ، وإنما قال (قِيَمًا) ولم يقل: قِوَما كما قالَ الله _جلَّ وعزَّ_ ﴿ لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ﴾ {الكهف:١٠٨}؛ لأن (قِيَم) بُنِيَ على قَامَ قِيَما، فلما اعتَل (قَامَ) وكان في الأَصل قَوَمَ أو قَوُمَ قَرَّ لهُ قِيمَا، وأما (حِول) فإنه لم يكن على (فِعُل) ، قد اعتل فترك على أصله...))[٤٦].

وذكر ابن خالويه أن حجة من شدد أراد: دينًا مُستقيمًا خالصًا، واستدلَّ بقوله تعالى:﴿ وَذَٰلِكَ دِينُ ٱلْقَيِّمَةِ ﴾ {البينة:٥}، وحجة من خفف أراد: جمع(قِيمة) و(قِيم)، وذلك كقولهم: (حِيلَة) و(حِيل)[٤٧].

وذكر أبو علي الفارسي: أن ما يؤكد إثبات (الألف) في القيام قوله تعالى:﴿ وَلَا تُؤْتُوا۟ ٱلسُّفَهَآءَ أَمْوَٰلَكُمُ ٱلَّتِى جَعَلَ ٱللَّهُ لَكُمْ قِيَٰمًا ﴾ {النساء:٥}، فالقيام: كالعياذ، والصيام والقياد وعلى هذا ما لحقته (تاء) التأنيث من هذه المصادر، فجاءت على (فِعَالة) كالزيارة والعياسة والسياسة والحياكة، وعلل بأنه كما جاءت هذه المصادر على (فِعَالة)، كذلك حكم (القيام) أن يكون على (فِعَال)، ووجَّه قراءة ((قِيَمًا)) على أنه مصدر كالشَّبع، أو

على حَذِف (الألف) كما يقصر الممدود، وحكمه جاء في الشعر وليس في الكلام، فاعتل المصدر لاعتلال فعله، على نحو: دِيمة ودِيم، فاعلوا الجموع لاعتلال آحادها؛ لذا فالمصادر تُعل لِاعتلال أفعالها[٤٨]، وعُدَّ ((قِيمًا)) وصفًا على نحو: قوم عِدَى، وماء رِوَى، وعليه قوله تعالى: ﴿ وَذَٰلِكَ دِينُ ٱلْقَيِّمَةِ ﴾ {البينة:٥}[٤٩].

ومن خلال تتبعنا لكتب التفاسير وجدنا بعض العلماء تابع الشيرازي في توجيههِ، واختلف توجيه بعضهم، ونلخصُ هذا الاختلاف في رأيين: **أحدهما:** إنَّ (قَيَّمًا) و(قِيَمًا)، هما لغتان، بمعنى واحد[٥٠]، **والآخر:** إنَّ قراءة((قِيَمًا))، بكسر(القاف) والتخفيف، هو مصدر، وقراءة((قَيِّمًا))، بفتح (القاف) والتشديد، ويراد بهِ الصفة، وهو بمعنى مستقيم[٥١].

وإنَّ الاختلاف الذي حصل في انكار الفراء لرأي سيبويه، فيما يخص وزن (قَيَّم)، ما دعانا للبحث في كتب الصرف فوجدنا أنَّ المسألة تطول وهي أحد المسائل الخلافية بين البصريين والكوفيين، فوزن (قَيَّم)، عند البصريين(فَيعِل) وعند الفراء وجماعته (فَعِيل)، وجاء البغداديون بوزن(فَيعَل)[٥٢].

ثانياً: بين المصدر واسمي الزمان والمكان:

أ_ بين المصدر واسم المكان:

١_ بين (مَفعَل)، و(مَفعِل): _ (مَنسَك) و(مَنسِك):

قَالَ تَعَالَىٰ:﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنسَكًا لِّيَذْكُرُوا۟ ٱسْمَ ٱللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُم مِّنۢ بَهِيمَةِ ٱلْأَنْعَٰمِ ۗ فَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَٰحِدٌ فَلَهُۥٓ أَسْلِمُوا۟ ۗ وَبَشِّرِ ٱلْمُخْبِتِينَ ﴿٣٤﴾ ﴾ {الحج: ٣٤}. وقَالَ تَعَالَىٰ:﴿لِّكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ ۖ فَلَا يُنَٰزِعُنَّكَ فِى ٱلْأَمْرِ ۚ وَٱدْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ ۖ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ ﴿٦٧﴾ ﴾ {الحج: ٦٧}.

ذكر الشيرازي أنه قرأ الكوفيون إلَّا عاصمًا: ((مَنسِكًا))، بكسر (السين) في الموضعينِ، وقرأ الباقون:﴿ مَنسَكًا ﴾، بفتح (السين) في الموضعين[٥٣].

رَجَّحَ الشيرازي قراءة الفتح﴿ مَنسَكًا ﴾، فقال:((الفتح أولى لِأنه لا يخلو من أن يكون مصدرًا أو مكانًا، وكلاهما مفتوح إذا كان الفعل على (فَعَلَ)(يَفعُلُ)، نحو: (قَتَلَ_يَقتُلُ، مَقتَلًا)، و(هذا مَقْتَلُنَا)، ووجه قراءة الكسر: أنه يَجيء اسم المكان على (المَفعِل) نحو: المَطلِع، وإنما هو طَلَعَ_يَطْلُعُ))[٥٤].

و(المَنسِك) في كلام العرب: هو الموضع المعتاد الذي يعتاده الناس، و(المَنسَك) في قراءة الفتح: بمعنى (النحر)، أو بمعنى المصدر، نحو: (النُّسك) و(النُّسُوك)، (والمَنسِك) في قراءة الكسر: الموضع

الذي تُذبح فيه[٥٥]، وهو بمعنى العيد أيضاً[٥٦].

وقِيل: ﴿ مَنسَكًا ﴾، بمعنى حجًّا وذَبْحًا[٥٧]، وقِيل: هو بمعنى الذبح، أو إهراق الدم[٥٨]، وقراءة الكسر ((مَنسِكًا))، أي: مكان النُّسك، و قراءة الفتح ﴿ مَنسَكًا ﴾، هي مصدر ويقرؤون بها لِفخامتها[٥٩]، وذكر ابن خالويه أن حجة من فتح، أنه أتى بالكلمة على أصلها في القياس؛ لأن (فَعَلَ_يَفعُلُ) بضم العين في المضارع، مصدره (مَفْعَلًا)، كقولك: (مَدْخَلًا) و(مَنْسَكًا)، وما كان مفتوح العين أتى المصدر منه بالفتح، وأتى الاسم بالكسر، نحو قولك: ضَرَبت مَضرَبًا، وهذا مَضْرِبي، وحجة من كسر فذكر؛ لأنه أخذهُ من قوله تعالى: ﴿ إِلَّا مَنْ خَطِفَ ٱلْخَطْفَةَ ﴾ {الصافات: ١٠}[٦٠].

وقال أبو حيان: (((مَنْسَكاً) رُوِيَ أَنَّهَا نَزَلَتْ بِسَبَبِ جِدَالِ الْكُفَّارِ بُدَيْلَ بْنَ وَرْقَاءَ وَبِشْرَ بْنَ سُفْيَانَ الْخُزَاعِيَّيْنِ وَغَيْرَهُمَا فِي الذَّبَائِحِ وَقَوْلِهِمْ لِلْمُؤْمِنِينَ: تَأْكُلُونَ مَا ذَبَحْتُمْ وَهُوَ مِنْ قَتْلِكُمْ، وَلَا تَأْكُلُونَ مَا قَتَلَ اللَّهُ فَنَزَلَتْ بِسَبَبِ هَذِهِ الْمُنَازَعَةِ، وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةَ هُمْ ناسِكُوهُ يُعْطِي أَنَّ الْمَنْسَكَ الْمَصْدَرُ وَلَوْ كَانَ الْمَوْضِعَ لَقَالَ هُمْ نَاسِكُونَ فِيهِ انْتَهَى))[٦١].

ليتفق بذلك أغلب علماء اللغة والتفسير مع توجيه الشيرازي، ولم يكن الاختلاف إلا في تأويل المعنى، ومن خلال توجيه الشيرازي واستقراء كلام أهل اللغة وقول المفسرين يتبين لنا أن القراءتين تحتملانِ عدة أوجه: **الأول:** أن يكونا اسمين للمكان[٦٢]، **والثاني:** أن يكونا مصدرينِ[٦٣]، **والثالث:** أن يكونا بمعنى واحد[٦٤].

وإنَّ اختيار الجمهور لقراءة (الفتح)، على أنه اسم مكان بمعنى: لكل أمة جعلنا موضع عبادة، أو على أنه مصدر بمعنى: لكل أمة جعلنا ذبيحة يتنسك بها، وهذا ما اختاره الشيرازي وذهب إليه.

ـ (مَهْلَك) و(مَهْلِك):

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿ قَالُوا۟ تَقَاسَمُوا۟ بِٱللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُۥ وَأَهْلَهُۥ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِۦ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِۦ وَإِنَّا لَصَٰدِقُونَ ﴿٤٩﴾ ﴾ {النمل: ٤٩}.

جاء في الكتاب الجامع أنه روى حفص: ﴿مَهْلِكَ ﴾، بفتح (الميم) وكسر (اللام)، وروى أبو بكر والمُفَضَّل وأبَان: ((مَهْلَكَ))، بفتح (الميم) و(اللام)، والباقون: ((مُهْلَكَ))، بضم (الميم) وفتح (اللام)[٦٥].

وذكر الشيرازي أنَّ (هَلَكَ) المصدر الميمي منه: ((مَهْلَكَ))، كما أن المصدر من (ضَرَبَ): مَضْرَب بفتح (الراء)، واسم المكان ﴿مَهْلِكَ ﴾، بكسر (اللام)[٦٦]، وقال: ((فحجة عاصم في رواية أبي

بكر: ((مَهْلَكَ))، أي: هلاك أهله، و((مَهْلِكَ))، كـ((المجلِس)) يراد به موضع الهلاك كما يراد به موضع الجلوس))[٦٧]، ولم يتحدث الشيرازي عن القراءة الثالثة التي هي على وزن (مُفعَل)؛ ولهذا لم اتطرق للوزن، واختصرت على الوزنين الذين ذكرهما الشيرازي.

وقال سيبويه: ((وربما بنوا المصدر على مَفْعِل كما بنوا المكان عليه...))[٦٨]، وتوجيه الشيرازي في كلا القراءتين على أنهما إما مصدر أو اسم مكان، وكذلك ذكر الرضي أنها تأتي على التثليث: مَهْلَك_ ومَهْلِكَة_ ومَهْلُكة[٦٩]، و(هَلَكَ) الشيء يَهلك هَلاكًا، ومَهلَكًا، ومَهلِكًا، وهُلوكًا، وتَهلُكًا، وقِيل: (مُهلِك) هي لغة تميم[٧٠].

وفي كتب التفسير لا يخلو (مَهلَك) من أن يكون مصدر بمعنى (الإهلاك)، أو أن يكون موضع، ليتفقوا بذلك مع توجيه الشيرازي، وقيل (مَهلِك) اسم مكان، بمعنى: ما شَهِدنَا موضع ومكان هلاكهم[٧١].

لقد أصروا أن يجدوا حجة ليكونوا صادقين، فرضوا على أنفسهم أن يكونوا قتلة، ولم يرضوا أن يكونوا كاذبين[٧٢]، وفي تأمرهم ومكرهم هذا، جاءت العقوبة باسم ذنبهم[٧٣]، فهم قد بيتوا النية على قتل نبي الله صالح_ عليه السلام_ وأهله ليلًا، لكي يقولوا لوليه، ما رأينا مكان مهلك أهلهِ، ومكروا بذلك والله خير الماكرين، فجاءت العقوبة بِأن لا أحد يرى مهلكهم، ومكان مهلكهم، لهذا السبب أرجح قراءة ﴿مَهۡلِكَ﴾، اسم مكان بمعنى موضع، وذلك من استقراء كتب التفاسير_ والله تعالى أعلم_

٢_ (مَفعِل) و(مُفعَل): _ (مَنزِلًا) و(مُنزَلًا):

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَقُل رَّبِّ أَنزِلۡنِي مُنزَلٗا مُّبَارَكٗا وَأَنتَ خَيۡرُ ٱلۡمُنزِلِينَ ٢٩﴾ {المؤمنون: ٢٩}.

جاء في الكتاب الجامع أنه روى أبو بكر وأَبَان والمُفَضَّل: ((مَنزِلًا))، بفتح (الميم) وكسر (الزاي)، وقرأ الباقون: ﴿مُنزَلًا﴾، بضم (الميم) وفتح (الزاي)[٧٤].

وَجَّهَ الشيرازي قراءة﴿مُنزَلًا﴾، بأن يجوز أن يكون (أنزلني إنزالًا) بمعنى مصدرًا، ويكون موضع للإنزال بمعنى (أنزلني دارًا)، وقال في قراءة ((مَنزِلًا)): ((أمكن أن يكون مصدرًا، ويكون موضع نزول، ودلَّ الفعل قبله ((أَنزِلنِي)) على نزلت فانتصب ((مَنزِلًا)) امكن أن يكون محلًا وعلى أنه مصدر))[٧٥]، وتوجيه الشيرازي في كلا القراءتين على أنهما إما مصدر أو اسم مكان.

و(مُنزَلًا) الإنزال وهو النزول، أي الحلول، قال الجوهري: ((والمُنْزَلُ، بضم الميم وفتح الزاي: الإنزالُ. تقول: أنزِلْني منزلاً مُباركاً. والمنزَلُ بفتح الميم والزاي: النزول، وهو الحلولُ. تقول نزَلْتُ نزولاً ومَنزلاً))[٧٦]، والمَنزِل موضع النزول[٧٧]، وبمعنى الدار أيضاً[٧٨].

وجاء في تفسير مجاهد أن الله أمر نُوحًا_عليه السلام_ حين ينزل من السَّفينة أن يدعو هذا الدعاء[٧٩]، وجعل نشوان الحميري (ت٥٧٣هـ) ((مَنزِلًا))، موضع النزول، و((مُنزَلًا)) مصدر (إنزال)[٨٠]، وهو ما ذهب إليه الشيرازي، فجاء توجيه أغلب علماء التفسير مُتوافقًا مع توجيه الشيرازي، وكان الاختلاف وفي تأويل موضع النزول من ((مَنزلًا))، هو السَّفينة بعد الركوب، أو هو الأرض بعد النزول، ولم يكن الاختلاف في تأويل ﴿مُنزَلًا﴾، فهو مصدر: بمعنى إنزالًا مباركًا، وتكون البركة في السَّفينة، والنجاة فيها، وتكون البركة بعد النزول، ومنها كثرة النسلِ والرعاية[٨١].

وإذا أمعنَّا النظر في ﴿مُنزَلًا﴾، وجدناه مصدرًا ميميًّا؛ لأن المصدر الميمي يصاغ من غير الثلاثي على زنة اسم المفعول_ بضم أولهِ وفتح ما قبل الآخر_[٨٢]، ووجدنا معناه يختلف عن معنى الإنزال؛ لأن الإنزال دلَّ على حدثٍ فقط، بينما دلَّ ((مُنزَلًا))، مُنتهى أمرنا، بمعنى أن نوح_عليه السلام_ أمره الله_عزَّ وجلَّ_بالدعاء أن اجعل منتهى رحلتنا ونزولنا على الأرض مُباركًا_ والله تعالى أعلم_

ب_ بين المصدر واسم الزمان:_ (مَطلَع) و(مَطلِع):

قَالَ تَعَالَى:﴿ سَلَٰمٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطۡلَعِ ٱلۡفَجۡرِ ٥ ﴾ {القدر: ٥}.

ذكر الشيرازي أنه قرأ ابن محيصن والأعمش والكسائي وخلف: ((مَطْلِع))، بكسر (اللام)، وقرأ الباقون﴿مَطْلَعِ ﴾، بفتحها[٨٣].

قال الشيرازي: ((المَطْلَع: مصدر، يدلُّ على ذلك أن المعنى: سلام هي حتى وقت طلوع، وإلى وقت طلوعه، ونحو: مَقدَم الحاج، وخُفُوق النجم، يجعل المصدر فيه زمانًا على تقدير حذف المضاف، وإذا كان كذلك فالقياس فتح (اللام)، كما كان سائر المصادر من فَعَلَ_يَفْعَلَ مفتوح (العين)، نحو: المَقْتَل والمَخْرَج))[٨٤]، وذكر أن حجة من كسر؛ فلِأن من المصادر ما كان ينبغي أن يكون على(المَفعَل)، إلا أن شذَّ، فجاء على نحو: عَلَاهُ المكبِر والمَعجِز[٨٥]، فهنا يرى الشيرازي أن القياس في (المَطلَع) هو بفتح (اللام)؛ لكونه مصدر من الفعل الثلاثي المفتوح (العين) في المضارع، وهو بذلك يرجح بناءً على التوجيه الصرفي وِفقَ القاعدة الصرفية، فقد قال سيبويه: ((وقد كسروا المصدر في هذا كما كسروا في يَفعِل، قالوا: أتيتُكَ عِندَ مَطلِع الشمس، أي عند طُلوع الشمس. وهذه لغة بني تميم، وأما أهل الحجاز فيفتحون))[٨٦]، أي أن سيبويه جعل (مَطلِع) مصدرًا بمعنى طلوعه، واسم زمان أي وقت طلوعه[٨٧]، في حين أنَّ ابن دريد(ت٣٢١هـ) جعل اسم الزمان بالكسر فقط، واجاز الوجهين في اسم المكان منه إذ قال: ((طَلَعَ القمرُ وغيرُه طُلوعاً فَهُوَ طالِع، وَوقت طلوعه المَطْلِع، وَمَوْضِع طلوعه المَطْلَع وَيجوز مطلِع ومطلَع فيهمَا جَمِيعًا))[٨٨].

وقد وَجَّهها ابن فارس فقال:((قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:﴿ حَتَّىٰ مَطۡلَعِ ٱلۡفَجۡرِ ﴾ {القدر:٥}، فَمَنْ فَتَحَ اللَّامَ أَرَادَ

الْمَصْدَرَ، وَمَنْ كَسَرَ أَرَادَ الْمَوْضِعَ الَّذِي تَطَّلِعُ مِنْهُ))[٨٩].

وذكر ابن خالويه أن حجة من فتح (المَطلَع)، أراد: المصدر (طلوع)، ومعناه: (حتى طلوع الفجر)، وحجة من كسر (المَطلِع)، أراد: (الاسم) أو (الموضع)، وحتى هنا بمعنى: (إلى)[٩٠]، وذكر الأخفش أن ﴿مَطْلَعِ﴾، يريد به الطلوع، وهو (على مَفْعَل)[٩١]، واتفق أغلب المفسرين مع الشيرازي، بِأنَّ من قراءه بالفتح ((مَطلَع))، جعله مصدرًا، بمعنى: يَطلع طُلُوعًا، ومن قرأ بالكسر ((مَطْلِع))، جعله اسم لوقت الطلوع[٩٢].

وأضاف ابن عطية: ((قِيل هُما بمعنى مصدران في لغة بني تميم، وقيل الفتح المصدر والكسر موضع الطلوع عند أهل الحجاز، والقراءة بالفتح أوجه على هذا القول، والأخرى تتخرج على تجوز كأن الوقت ينحصر في ذلك الموضع ويتم فيه، ويتجه الكسر على وجه آخر، وهو أنه قد شذ من هذه المصادر ما كسر كالمعجزة، وقولهم علاه المَكبِر بفتح الميم وكسر الباء، ومنه المحيض فيجري المطلع مصدرا مجرى ما شذ))[٩٣].

ووجبَ أن نذكرُ هنا أن (مَطلَع) إذا أُرِيدَ بها المصدر الميمي، فإنه يختلف عن المصدر، وقد ذُكِرَ في المسألة السابقة، وعليهِ يكون التفسير، وسلامٌ إلى مُنتهى أمرها وهو الطلوع_ والله تعالى أعلم_

ثالثًا: بين المصدر وصيغة المبالغة: (فُعُول) و(فَعُول): _ (نُصُوح) و(نَصُوح):

قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ تُوبُوٓاْ إِلَى ٱللَّهِ تَوۡبَةٗ نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمۡ أَن يُكَفِّرَ عَنكُمۡ سَيِّـَٔاتِكُمۡ وَيُدۡخِلَكُمۡ جَنَّٰتٖ تَجۡرِي مِن تَحۡتِهَا ٱلۡأَنۡهَٰرُ يَوۡمَ لَا يُخۡزِي ٱللَّهُ ٱلنَّبِيَّ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مَعَهُۥۖ نُورُهُمۡ يَسۡعَىٰ بَيۡنَ أَيۡدِيهِمۡ وَبِأَيۡمَٰنِهِمۡ يَقُولُونَ رَبَّنَآ أَتۡمِمۡ لَنَا نُورَنَا وَٱغۡفِرۡ لَنَآۖ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ قَدِيرٞ ٨﴾ {التحريم: ٨}.

جاء في الكتاب الجامع أنه روى أَبَان وأبو بكر غير الأعشى: ((نُصُوحًا))، بضم (النون)، والباقون ﴿نَّصُوحًا﴾، بفتح (النون)[٩٤].

وذكر الشيرازي بأن قراءة (الفتح) قال عنها أبو الحسن: كلام العرب وقراءة الناس، ولا أعرف الضم[٩٥]، ونقل الشيرازي عن أبي علي الفارسي أنه قال: ((يصلح أن يكون مصدرًا من (النَّصَاحة) على (فَعَالة)، وما كان على (فَعَالٍ) من المصادر وقد يكون فيه (الفُعُول)، نحو: الذَّهاب و الذُّهوب، والمَضاء والمُضِيّ، فينبغي أن يكون النُّصُوح من النَّصَاحة، كالمضاء من المُضِيّ))[٩٦]، والشيرازي رجَّح قراءة الفتح؛ وذلك لإنكارهِ قراءة الضم، وذلك بقوله: ((الفتح: كلام العرب وقراءة الناس، ولا أعرف الضم...))[٩٧].

ويُقَال: نَصَحْتُكَ نُصحًا ونَصاحَةً، ومنه التوبة النُّصُوح، أي الصادقة[٩٨]، وذَكرَ ابن منظور: أن (فَعُول) من أبنية المبالغة، اي يبالغ الإنسان في نصح نفسهِ بِها، ونَقَلَ عن أبي عمرو أنه سُئِلَ عن نُصُوحًا، فقال: لا أعرفه، وذَكَرَ قول أبي إسحاق: توبة نَصُوح، أي بالغة في النُصحِ، ومن قرأ ((نُصُوحًا)) بالضم، فمعناه يَنصَحون فيها نُصوحًا[٩٩]، ووَجه الفراء كلتا القراءتين فقال: ((الَّذِينَ قَالُوا: «نُصُوحاً» أرادوا المصدر مثل: قُعودًا، والذين قَالُوا: «نَصُوحاً» جعلوه من صفة التوبة، ومعناها: يحدّث نفسه إذا تاب من ذَلِكَ الذنب ألّا يعود إِلَيْه أبدًا))[١٠٠].

وذكر ابن خالويه أن حجة من ضم: أراد المصدر، من قولهم: نَصَح نُصُوحًا، وكما قالوا: صَلَح صُلوحًا، وحجة من فتح: جعله صفة للتوبة وحذف (الهاء)؛ لأنها معدولة عن أصلها، فالأصل فيها ناصحة، فأنها عُدِلَت من (فاعل) إلى (فَعُول)، والعدل فيها حذف (الهاء)[١٠١].

وجاء في كتب التفاسير: (توبة نَصُوحًا)، بمعنى صادقة لا يعود إلى عمل السوء صاحبها، واتفق المفسرون مع توجيه الشيرازي، على أن ((نُصُوحًا)) بالضم مصدر، و((نَصُوحًا)) صيغة مبالغة على فَعُول[١٠٢]؛ وإن كان الشيرازي لم يصرح أنها صيغة مبالغة.

والعرب استعملت صيغة (فَعُول) للمبالغة والتكثير[١٠٣]، ومنهم من قال: أنَّ (نَصُوح) بمعنى الفاعل، يستوي فيه المذكر والمؤنث، و(نَصُوح) بمعنى ناصحة، وقيل هي من التناصح، أي ينصح المرء فيها نفسه[١٠٤]، أما صيغة (فُعُول) فإنه مصدر قياسي للفعل اللازم، نحو: قَعَدَ_قُعُودًا، وذكره ابن مالك في نظمه فقال:

وفَعَلَ اللازم مثل قعدا له فُعُول باطرادٍ كغدا[١٠٥]

ومجيء هذا البناء في الغالب للدلالة على المعالجة، نحو: صَعَدَ_صُعُود[١٠٦]، فالنُصُوح تدلُّ على معالجة الذنوب بالتوبة النُصُوح_ والله تعالى أعلم

الخاتمة

بعد دراسة ومعالجة أبنية المصادر والمشتقات، والقراءات التي أُورِدت فيها في الكتاب الجامع للشيرازي، يمكن أن أجمل نتائج البحث في ما يأتي :

١. إن الاختلاف في القراءة يراد منه التسهيل.
٢. لقد أَوردَ الشيرازي العديد من المسائل في اختلاف القراءة بين المصادر والمشتقات.

٣. تفاوت الاختلاف بين المصادر والمشتقات، وأكثر ما جاء في المصادر.
٤. وأكثر الاختلاف جاء بين المصدر واسمي الزمان والمكان.
٥. ولم ترد أي مسألة بين المصدر واسماء الفاعلين.

الهوامش

١. ينظر: الواضح في الصرف:٨٧.
٢. المفتاح في الصرف: ٥٢.
٣. ينظر: الواضح في الصرف:٨٧.
٤. الشافية في علم التصريف والوافية شرح الشافية: ٢٨/١.
٥. ينظر: معاني الأبنية في العربية: ٣٤_٣٧.
٦. ينظر: شذا العرف: ٩٤_١١٢، والصرف الكافي: ١٠١_١٢٤.
٧. الكتاب الجامع: ٣٩٩/١، وينظر: جامع البيان في القراءات السبع المشهورة: ٤٨١.
٨. الكتاب الجامع: ٣٩٩/١_٤٠٠، وينظر: الحجة للقراء السبعة: ١٩٧/٣.
٩. شرح شافية ابن الحاجب: ١٥٩/١.
١٠. المصدر نفسه: ١٤٥/٢، وينظر معاني الأبنية في العربية: ٨٨_٩٤.
١١. ينظر: العين (شنأ): ٢٨٧/٦.
١٢. ينظر: الصحاح (شنأ): ٥٧/١.
١٣. تاج العروس (شنأ): ٢٨٥/١_٢٨٦.
١٤. المصدر نفسه (شنأ): ٢٨٥/١_٢٨٦، المحكم (ش ن أ): ٨٨/٨.
١٥. ينظر معاني القرآن للأخفش: ٢٧١/١، وجامع البيان في تأويل القرآن: ٤٨٦/٩.
١٦. ينظر: غرائب التفسير وعجائب التأويل: ٣١٦/١، وتاج العروس (شنأ): ٢٨٥/١_٢٨٦، وبحر العلوم: ٣٦٧/١، و الصحاح (شنأ): ٥٧/١، والحجة للقراء السبع: ١٩٧/٣.
١٧. ينظر: معاني القرآن للفراء: ٣٠٠/١.
١٨. ينظر: حجة القراءات: ٢١٩.
١٩. الحجة في القراءات السبع: ٦٦_٦٧.
٢٠. ينظر: القراءات وأثرها في علوم العربية: ١٤٦/١.
٢١. الكتاب لسيبويه: ٢٤/٤، وينظر معاني الأبنية في العربية: ٩٣_٩٤.

٢٢. ينظر: معاني الأبنية في العربية: ٣٠.
٢٣. الكتاب: ٤/ ١٥.
٢٤. أبو بكر محمد بن أحمد بن عمر الدَّجواني (ت٣٢٤هـ)،روى عن هاشم عن ابن عامر، ينظر: الكتاب الجامع: ٧٧/١، وفريدة الدهر: ١٠/١، وطبقات القراء السبعة: ٢٣٠.
٢٥. الكتاب الجامع: ٤٩٤/١، وجامع البيان في القراءات السبع المشهورة: ٥٢٣_٥٢٤.
٢٦. الكتاب الجامع: ٤٩٤/١_٤٩٥.
٢٧. ينظر: الممتع الكبير في التصريف: ٦٣.
٢٨. ينظر: همع الهوامع: ٣٠٠/٣.
٢٩. الكتاب لسيبويه: ١٠٩/٤.
٣٠. ينظر: الصحاح (بأس): ٩٠٧/٣.
٣١. ينظر: مختار الصحاح (ب أ س): ٢٨.
٣٢. ينظر: الحجة للقراء السبع: ١٠٠/٤.
٣٣. المحتسب: ١/ ٢٦٥.
٣٤. ينظر: الحجة في القراءات السبع: ٩٢.
٣٥. ينظر: الحجة للقراء السبع: ٩٩/٤_١٠٢.
٣٦. ينظر: جامع البيان في تأويل القرآن: ٢٠٠/١٣، والبحر المحيط في التفسير: ٤١٣/٤.
٣٧. ينظر: ديوان ابن قيس الرقيات: ٣٨٦، ، وجامع البيان في تأويل القرآن: ٢٠٠/١٣.
٣٨. ينظر: ديوان ذي الأصبع العدواني: ١٩، ومجاز القرآن لأبي عبيدة: ٢٣١/١.
٣٩. ينظر: تفسير مجاهد: ٣٤٥/١، وتفسير مقاتل بن سليمان: ١/٢، وتفسير عبد الرزاق: (٩٦/٢).
٤٠. ينظر: الكتاب الجامع: ٤٦٢/١، وجامع البيان في القراءات السبع المشهورة: ٥٠٧.
٤١. الكتاب الجامع: ٤٦٣/١، وينظر: الحجة للقراء السبعة: ٤٣٩/٢.
٤٢. ينظر: تهذيب اللغة (قوم): ٢٦٩/٩، وتاج العروس (قوم): ٣٢٠/٣٣.
٤٣. ينظر: المحكم (ق و م): ٥٩٢/٦.
٤٤. ينظر: تهذيب اللغة (قوم): ٢٦٩/٩، وتاج العروس (قوم): ٣٢٠/٣٣.
٤٥. ينظر: الكتاب: ٣٦٥/٤_٣٦٧.
٤٦. معاني القراءات للأزهري: ١/ ٣٩٨.
٤٧. ينظر: الحجة في القراءات السبع: ٨٣.
٤٨. ينظر: الحجة للقراء السبعة ٣/ ٢٥٩.
٤٩. ينظر: المفردات في غريب القرآن: ٦٩١.
٥٠. ينظر: الكشف والبيان : ٢١٢/٤، ومعالم التنزيل: ١٧٨/٢.
٥١. ينظر: معاني القرآن للأخفش: ٣١٨/١، والكشاف: ٨٤/٢، والمحرر الوجيز: ٣٦٩/٢.
٥٢. ينظر: الأصول في النحو: ٢٩٤/٣، والخصائص: ٤٨٧/٢، والإنصاف_ رقم المسألة (١١٥): ٦٥٦/٢.
٥٣. ينظر: الكتاب الجامع: ١٩٤/٢، وجامع البيان في القراءات السبع المشهورة: ٦٣٣.
٥٤. الكتاب الجامع: ١٩٤/٢، وينظر: الحجة للقراء السبعة: ٢٧٨/٥.
٥٥. ينظر: تهذيب اللغة (نسك): ٤٥/١٠، والصحاح (نسك): ١٦١٢/٤، ولسان العرب (نسك): ٤٩٩/١٠.
٥٦. ينظر: الكليات (منسكا): ٨٧٦/١.

٥٧. ينظر: تفسير يحيى بن سلام: ٣٧٤/١، وتفسير عبد الرزاق: ٤١٠/٢.
٥٨. ينظر: جامع البيان في تأويل القرآن: (٦٢٨/١٨).
٥٩. ينظر: بحر العلوم: ٤٥٨/٢، ومعالم التنزيل: ٣٤٠/٣، والكشاف: ١٥٧/٣.
٦٠. ينظر: الحجة في القراءات السبع: ١٥٤.
٦١. البحر المحيط في التفسير: ٧/ ٥٣٤، والمحرر الوجيز: ١٢١/٤.
٦٢. ينظر: إبراز المعاني: ٦٠٥.
٦٣. ينظر: اللباب في علوم الكتاب: ٨٧/١٤.
٦٤. ينظر: معاني القرآن للفراء: ٢٣٠/٢.
٦٥. ينظر: الكتاب الجامع: ٢٤٩/٢، والهادي شرح طيبة النشر في القراءات العشر: ١٦/٣.
٦٦. ينظر: الكتاب الجامع: ٢٤٩/٢، والحجة للقراء السبع: ٣٩٥/٥.
٦٧. الكتاب الجامع: ٢٥٠/٢، وينظر: الحجة للقراء السبع: ٣٩٥/٥.
٦٨. الكتاب لسيبويه: ٨٨/٤.
٦٩. شرح شافية ابن الحاجب للرضي: ١٧٣/١.
٧٠. ينظر: الصحاح (هلك): ١٦١٦/٤، وتاج العروس (هـ ل ك): ٤٠١/٢٧.
٧١. ينظر: الوسيط في تفسير القرآن المجيد: ٣٨٠/٣_٣٨١.
٧٢. ينظر: الكشاف: ٣٧٣/٣، واللباب في علوم الكتاب: ١٨٠/١٥.
٧٣. ينظر: المحرر الوجيز: ٢٦٤/٤، ونظم الدرر: ١٧٨/١٤.
٧٤. ينظر: الكتاب الجامع: ٢٠٣/٢.
٧٥. الكتاب الجامع: ٢٠٣/٢_٢٠٤، وينظر: الحجة للقراء السبعة: ٢٩٤/٥.
٧٦. ينظر: الصحاح (نزل): ١٨٢٩/٥.
٧٧. ينظر: المصباح المنير (نزل): ٦٠٠/٢، والمعجم الوسيط (نزل): ٩١٥/٢.
٧٨. ينظر: شمس العلوم (المنزل): ٦٥٥٦/١٠ .
٧٩. ينظر: معالم التنزيل: ٣٦٤/٣، والكشاف: ١٨٤/٣، وزاد المسير: ٢٦١/٣.
٨٠. ينظر: الكتاب: ٣٥٥/٤_٣٥٦.
٨١. ينظر: معاني الأبنية في العربية: ٣٤_٣٧.
٨٢. ينظر: المصدر نفسه: ٣٤، والصرف الكافي: ١٠٧، وشذا العرف: ٩٣.
٨٣. ينظر: الكتاب الجامع: ٥٢٣/٢، وجامع البيان في القراءات السبع المشهورة: ٧٨٢.
٨٤. الكتاب الجامع: ٥٢٣/٢، وينظر: الحجة للقراء السبع: ٤٢٧/٦_٤٢٨.
٨٥. ينظر: الكتاب الجامع: ٥٢٣/٢، والحجة للقراء السبع: ٤٢٧/٦_٤٢٨.
٨٦. الكتاب: ٤/ ٩٠.
٨٧. ينظر: شرح شافية ابن الحاجب_ للرضي: ١٧١/١.
٨٨. جمهرة اللغة (طلع): ٢/ ٩١٥، وينظر: مقايس اللغة (طلع): ٤١٩/٣.
٨٩. مقاييس اللغة (طلع): ٣/ ٤١٩.
٩٠. ينظر: الحجة في القراءات السبع: ٢٤٧.
٩١. ينظر: معاني القرآن للأخفش: ٥٨١/٢.

٩٢. ينظر: بحر العلوم: ٦٠١/٣، والوسيط في تفسير القرآن المجيد: ٥٣٧/٤.
٩٣. المحرر الوجيز: ٥/ ٥٠٦.
٩٤. ينظر: الكتاب الجامع: ٤٥٣/٢.
٩٥. ينظر: الكتاب الجامع: ٤٥٣/٢ .
٩٦. الكتاب الجامع: ٤٥٤/٢، والحجة للقراء السبع: ٣٠٤/٦.
٩٧. الكتاب الجامع: ٤٥٤/٢.
٩٨. ينظر: الصحاح (نصح): ٤١٠/١، ولسان العرب (نصح): ٦١٧/٢.
٩٩. ينظر: لسان العرب (نصح): ٦١٦/٢.
١٠٠. معاني القرآن: ٣/ ١٦٨، وينظر معاني القراءات للأزهري: ٧٧/٣، وإبراز المعاني: ٧٠٣.
١٠١. ينظر: الحجة في القراءات السبع: ٢٢٨.
١٠٢. ينظر: تفسير مقاتل بن سليمان: ٣٧٨/٤، وتفسير عبد الرزاق: ٣٢٤/٣، وتفسير التستري: ١٧١/١، ولطائف الإشارات: ٦٠٨/٣، والكشاف: ٥٦٩/٤_٥٧٠، والجدول في إعراب القرآن الكريم: ٣٠١/٢٨.
١٠٣. ينظر: الكتاب: ١١٠/١.
١٠٤. ينظر: إيجاز البيان عن معاني القرآن: ٨٢٣/٢.
١٠٥. ينظر: ألفية ابن مالك: ٤٠، وشرح الأشموني لألفية ابن مالك: ٢/ ٢٣٣.
١٠٦. ينظر: التطبيق الصرفي: ٦٧.

المصادر

- 'Alfiat Abn Malik , li'abi Eabdallah Jamal Aldiyn Muhamad Bin Eabdiallah , Abn Malik Altaayiy Aljayanii (t 672 ha) , dar altaeawun.
- Alhadiu sharah tayibat alnashr fi alqara'at aleashr , limuhamad muhamad muhamad salim muhisin (t 1422 h) , dar aljil - Bayrut , t (1) , 1417 h - 1997 m.
- Alhujat fi Alqara'at Alsbe li'abi Eabdallah Alhusyn Bin 'Uhmad Bin Khalwyh (t 370 h) , th: 'Ahmad Farid Almazidi , qdam lah D. Fathi Hajazi , dar alkutub aleilmiat , t (2) , Birut_ Lubnan , 1428 h_ 2007 m.
- Alhujat lilqira' Aalsabeat , li'Abi Eali Alhasan Bin 'Ahmad Bin Eabd Alghafaar Alfarisi (t 377 h) , th: Badr Aldiyn Qhwji_ Hawijabi , Rajieh wdqqh: Eabd Aleaziz Ribah_ 'Ahmad Yusif Aldiqaq , dar almamun lilturath , dimashq / Bayrut , t (2) , 1413 h_ 1993 m .
- Aljadwal fi 'lierab Alquran Alkarim , liMuhamad Bin Eabd Alrahim Safi (t 1376 h) , dar alrashyd_ dimashq , muasasat al'iiman_ Bayrut , t (4) , 1418 h.

- Alkhasayis liAibn Jiniy , 'Abi Alfath Euthman Bin Jiniy Almawsilii (almutawafaa: 392 h) , alhayyat almisriat aleamat lilkitab , t (4) , (da.t).
- Alkishaf ean Haqayiq Ghawamid Altanzilat , li'abi Alqasim Mahmud Bin Eamrw Bin 'Ahmad , Alzamkhasharii jar allah (t 538 h) , dar alkitab alearabiu - Bayrut , t (3) , 1407 h.
- Alkitab , leamru Bin Euthman Bin Qanbar Alharithi Bialwala' , 'abu bashar , almulaqab sybwih (t 180 h) , th: Eabd Alsalam Muhamad Harun , maktabat alkhaniji , Alqahrt , t (3) , 1408 h - 1988 m.
- Alkitab Aljamie liqara'at Al'ayimat Aleasharat Biealaliha Wawujuhiha , linasr Bin Eabd Aleaziz Bin 'Ahmad Bin Nuh Alfarisii Alshiyrazii Aalmisrii (t 461 h) , th: d. Khalid Hasan 'Abu Aljud , maktabat 'awlad alshaykh lilturath , t (1) , 2018 m.
- Alkuliyat Mejam fi Aalmustalahat Walfuruq Allughawiat , 'Ayuwb Bin Musaa Alhusayni Alqarimi , 'Abi Albaqa' Alhanfiu (t 1094 h) , th: eadnan druysh - muhamad almisri , muasasat alrisalat , Birut_ Lubnan , (d , t).
- Allibab fi Eulum Alkitab , li'abi Hafas Saraj Aldiyn Bin Eali Bin Eadil Alhnbali Aldimashqii Alnaemani (t 775 h) , th: Alshaykh Eadil 'Ahmad Eabd Almawjud Walshaykh Eali Muhamad Mueawad , dar alkutub aleilmiat , t (1) , Birut_ Lubnan , 1419 h -1998 m.
- Almaejam Alwasit limajmae Allughat Alearabiat Bialqahirat , ('Iibirahim Mustafaa / 'Ahmad alziyat / Hamid Eabd Alqadir / Muhamad Alnajar) dar aldaewat.
- Almahkam wal'ana Al'aezam , li'abi Alhasan Eali Bin 'Iismaeil Bin Sayidih Almarsiu (t 458 h) , th: Eeabd Alhamid Hindawi , dar alkutub aleilmiat , t (1) , Birut_ Lubnan , 1421 h - 2000 m.
- Almiftah fi Altasrif , li'abi Bikr Eabd Alqadir Bin Muhamad Alfarisi al'asl , aljurjaniu aldaar (t 471 h) , haqaqah qadam lh: Alduktur Eali Tawfiq Alhamid , kuliyat aladab - jamieat alyarmuk - 'iirbad - eamman , muasasat alrisalat - Birut_ Lubnan , t (1) , 1407 h - 1987 m.
- Almisbah Almunir fi Ghurayb Alsharah Alkabir , li'ahmad Bin Muhamad Bin Eali Alfiumi Thuma Alhamawiu , 'abi aleabaas (almutawafaa: nahw 770 ha) , almuktabat aleilmiat - Biruta_ Lubnan.
- Almufradat fi Ghurayb Alquran , li'abi Alqasim Alhusayn Bin Muhamad Almaeruf Bialrraghib Alasfhana (t 502 h) , th: Safwan Eadnan Aldawidy , dar alqlm_ dimashq , aldaar alshshamiat - Bayrut , t (1) , 1412 h.
- Almuharir Alwajiz fi Tafsir Alkitab Aleaziz , li'abii Muhamad Eabd Alhaq Bin Ghalib Bin Eabd Alruhmin Bin Tamam Bin Eatiat Alandlsi.

- Almuhtasib fi Tabyin Wujuh Shiwadh Alqara'at Wal'iidah Eanha , li'abi Alfath Euthman Bin Jiniy Almusili (t 392 h) , wizarat al'uwqaf-almijlis al'aelaa lilshuyuwn al'iislamiat , 1420 h - 1999 m.
- Almumtie Alkabir fi Altasrif , li'abi Alhasan Eali Bin Muwmin bin Muhamad Alhdramy al'iishbilii almaeruf b (abin esfwr) (t 669 h) , maktabat lubnan , t (1) , 1996 m.
- Alqara'at Wa'athariha fi Eulum Allughat alearabiat , limuhamad Muhamad Muhamad Salim Muhisin (t 1422 h) , maktabat alkliyat al'azhariat - alqahrt , t (1) , 1404 h - 1984 m.
- Alsahah Taj Allughat Wasihah Alearabiat , li'abi Nasr 'Iismaeil Bin Hammad Aljawhari Alfarabi (t 393 h) , th: 'Ahmad Eabd Alghafur Eitar , dar aleilm lilmalayin - Bayrut , t (4) , 1407 h - 1987 m.
- Alshshafiat fi Eilm Altasrif Walwafiat fi Nazam Alshifa' , lieuthman Bin Eumar Bin 'Abiin Bikr Bin Yunis , 'Abi Eamrw Jamal Aldiyn Abn Alhajib Alkurdii Almaliki (t 646 h) , th: Hasan 'Ahmad Aleuthman , Almaktabat almakiat - makat , t (1) , 1415 h 1995 m.
- Alsirf Alkafi , li'ayman 'Amin Eabdalighni , Murajaeat: (a.d. eabdh Alrrajihi , a.d. Rashadi Taeimat , a.d. Muhamad Eali Sahlwl , a. d. 'Iibrahim 'Iibrahim Brkat) , dar alkutub aleilmiat , t (2) , Birut_ Lubnan, 1429 h_ 2008 m.
- Al'usul fi Alnahw , li'abi Bikr Muhamad Bin Siri Alnahwii Almaeruf Biaibn Alsaraj (t 316 ha) , tah: Eabd Alhusayn Alfatli , Muasasat Alrisalat , Lubnan - Bayrut , (da.t).
- Alwadih fi Alsirf , lilduktur: Hisan Bin Eabdallah Alghanimat / Qism Allughat Alearabiat Bikaliat Almuealimin / Jamieat Almalik Sueud (d. ta) , (da.t).
- Alwasit fi Tafsir Alquran Almajid , li'abii Alhasan Eali Bin 'Ahmad Bin Muhamad Bin Eali Alwahidi , Alniysaburi , Alshshafieiu (t 468 h) , tahqiq wateliq: (alshaykh eadil 'ahmad eabd almawjud , alshaykh eali muhamad mueawad , alduktur: 'ahmad muhamad sayrat , alduktur 'ahmad eabd alghaniu aljamal , aldktwr: Eabd Alrahmin Ewys) , qadamah wqrzh: al'ustadh alduktur eabd alhay alfrmawy , dar alkutub aleilmiat , t (1) , Birut_ Lubnan , 1415 h- 1994 m.
- Bahr Aleulum , li'abii Allayth Nasr Bin Muhamad Bin 'Ahmad Bin 'Iibrahim Alsmrqndy (t 373 h).
- Diwan Dhi Aal'asbae Aleudwanii , Hurthan Bin Muhrth (thudud 22_25h) , Jameah Whqaqh: Eabd Alwahhab Muhamad Eali Aleudwani , Wamuhamad Nayif Aldulymy , Wkht Asheari: Yusif Dhnwn , Saeadat Wizarat Al'iielam Ealaa Nshrh , Mutbaeat Aljumhur , Almawsil , 1393 h.
- Farid Aldahr fi Tasil Wajamae Alqara'at , limuhamad 'Iibrahim Muhamad Salim (t 1430 h) , dar albayan aleurbaa , t (1) , Alqahrt_ Misr , 1424 h - 2003 m.

- Gharayib Altafsir Waeajayib Altaawil , Walahumud Bin Hamzat , 'Abu Alqasim Burhan Aldiyn Alkurmani , Wayaerif Bitaj Alqurra' (t 505 ha) , dar alqiblat lilthuqafat al'iislamiat - jidatan , muasasat eulum alquran _Byrut , (da.t).
- Hamae Alhawamie fi Sharah Jame Aljawamie lilsayutii , Eabd Alruhmin Bin 'Abi Bikr , Jalal Aldiyn Alsiyuti (t 911 ha) , tah: Eabd Alhamid Hindawi , Almuktabat Altwfyqyt - Misr.
- Hujat Alqara'at , lieabd Alruhmin Bin Muhamad , 'Abi Zureat Abn Zanjala (t 403 ha) , Muhaqiq Alkitab Wamaealaq Hawashih: Saeid Al'afghanii , dar alrasalat.
- 'libram Almaeani min Harz Al'amaniu , li'abii Alqasim Shihab Aldiyn Eabd Alruhmin Bin 'librahim Almaqdisii Aldimashaqiu Almaeruf bi'abi Shama (t 665 ha) , dar alkutub aleilmiat.
- 'lijaz Albayan Ean Maeani Alquran , limahmud Bin 'Abaa Alhasan Bin Alhusayn Alniysaburiu 'Abi Alqasim , Najamu Aldiyn (almutawafaa: hwaly 550 h) , th: Alduktur Hanif Bin Hasan Alqasimi , dar algharb al'iislamiu , t (1) , Bayrut_ Lubnan , 1415 h.
- Jamhrat Allughat liaibn Darid , 'Abi Bikr Muhamad Bin Alhasan Bin Darid Al'azdi (t 321 h) , th: Ramzi Munir Bieilbukiin , dar aleilm lilmalayin , t (1) , Birut_ Lubnan , 1987 m.
- Jamie Albayan fi Alqara'at Alsbe Almashhurat , ll'imam Alhafiz 'Abi Eamrw Euthman Bin Saeyd Aldaany (t 444 h) , th: Alhafz Almuqry Mhmad Suduwq Aljazayry , Manshurat Muhamad Eali Baydun , dar alkutub aleilmiat , t (1) , Birut_ Lubnan , 1426 h_ 2005 m.
- Jamie Albayan fi Tawil Alquran liltabari , Muhamad Bin Jarir Bin Yazid Bin Ghalib Alamali , 'Abi Jaefar Altabri (t 310 h) , th: Alduktur Eabd Allh Bin Eabd Almuhsin Alturki , eaqd mae markaz albuhuth waldirasat al'iislamiat bidar hajar alduktur eabd alsund hasan yamamat , dar hijar liltibaeat walnashr waltawzie wal'iielan , t (1) , 1422 h - 2001 m.
- Kashf Walbayan ean Tafsir Alquran , li'ahmad Bin Muhamad Bin 'librahim Althaelabii , 'Abi 'lishaq (t 427 h) , th: Al'imam 'Abi Muhamad Bin Eashur , Murajaeatan Wtdqyq: Al'ustadh Nazir Alsaedy , dar 'iihya' alturath alearabii , t (1) , Bayrut - Lubnan , 1422 h - 2002 m.
- Khizanat Al'adab Waghayat Allatakhat , liaibn Hujat Alhamwii , Taqi Aldiyn 'Abu Bakr Bin Eali Bin Eabd Allh Alhumawii Al'azrariu (t 837 h) , th: Eisam Shaqyu , dar wamaktabat alhilal , dar albahhar , t (alakhyr) , Birut_ Lubnan , 2004 m.
- Kitab Aleayn , li'abiin Eabd Alruhmin Alkhalil Bin 'Ahmad Bin Eamrw Bin Tamim Alfarahidii Albasrii (t 170 h) , th: da. Mahdi Almakhzumi , da. 'librahim Alsamrayy, dar wamaktabat alhilal.

- Lisan Alearab , limuhamad Bin Mukrim Bin Ealaa ،'Abu Alfadl , Jamal Aldiyn Bin Manzur Al'ansari Alruwyufeaa Al'iifriqaa (t 711 h) , dar sadir , Bayrut , t (3) , 1414 h_ 1994 m.
- Litayif Al'iisharat_ Tafsir Alqashiri , Eabd Alkarim Bin Hwazn Bin Eabd Almalik Alqashiri (t 465 h) , th: 'iibrahim Albsywni , Alhayyat Almisriat Aleamat lilkitab , t (3) , Misr , (da.t).
- Maealim Altahmil fi Tafsir Alquran = Tafsir Albaghawi , li'abiin Muhamad Bin Maseud Bin Muhamad Bin Albghawi Alshshafieii (t 510 h) , th: Eabd Alrazzaq almahdi , dar 'iihya' alturath alearabii , t (1) , biurut_ lubnan , 1420 ha_1998m.
- Maeani Al'abniat fi Alearbit, d. Fadil Salih Alsamrayy , saeadat jamieatan baghdad ealaa nashrih , t (1) , 1401 ha_1981m.
- Maeani Alqara'at lil'azharii , Muhamad Bin 'Ahmad Bin Al'azhry Alharawii , 'Abi Mansur (almutawafaa: 370 h) , markaz albihwth fi kuliyat aladab - jamieat almalik sueud , t (1) , Almamlakat Alearabiat Alsaeudiat , 1412 h - 1991 m.
- Maeani Alquran lil'akhfush , 'Abi Alhasan Almujashiei Bialwala' , Albalakhiu Thum Albasri , Almaeruf Bial'akhfash Al'awsat (t 215 h) , th: Aldukturt: Hudana Mahmud Qaraeat , Maktabat Alkhaniji , Alqahrt , t (1) , 1411 h - 1990 m.
- Maeani Alquran lilfara' , 'Abi Zakariaa Yahyaa Bin Ziad Bin Eabd Allh Bin Manzur Aldiylimii (t 207 h) , th: (Ahamd Yusif Alnujatia , Muhamad Eali Alnijjar , Eabd Alfattah 'iismaeil Alshlby) , dar almisriat liltaalif waltarjimat - Misr , t (1) , (da.t).
- Majaz Alquran li'abiin Eubaydat , Mueamar Bin Almuthanaa Altiyamaa Albasriu (almutawafaa: 209 h) , th: Muhamad Fawad Szgyn , Maktabat Alkhanja , Alqahrt_ Misr , 1381 h.
- Mukhtar Alsahah , Izayn Aldiyn 'Abi Eabd Allah Muhamad Bin 'Abi Bikr Alhunfi Alrrazi (t 666 h) , th: Yusif Alshaykh Muhamad , Almaktabat Aleasriat , Aldaar Alnamudhajiat , t (5) , Syda_ bayrut , 1420 h.
- Nazam Aldarar fi Fanasab Alayat Walsuwr , li'iibrahim Bin Eumar Bin Hasan Bikr Albqaey (t 885 ha) , dar alkitab al'iislamii , Alqahirat_ Misr.
- Shadha Aleurf fi Fni Alsarf , lilshaykh Ahmad Bin Mhmmd Bin Ahmad (t 1351 h) , sharhh wafahrasuh waietanaa bhi: d. Eabdalhamyd Hindawy_ Mudaris Bikliat Dar Aleulum_ jamieat alqahirt, dar alkutub aleilmiit, t (7), Birut_ Lubnan, 1435 h_ 2014 m.
- Shams Aleulum Wadiwa' Kalam Alearab min Alkulum , linashwan Bin Saeid Alhamiri Alyamani (t 573 h) , th: d. Husayn Bin Eabd Allh Aleumri - Mathar Bin Eali Al'iiryaniu - d. Yusif Muhamad Eabd Allh , dar alfikr almueasir (byrwt - libnan) , dar alfikr (Dmashq - Sury) , t (1) , 1420 h - 1999 m.

- Sharah Al'ushmuniu ealaa 'Alfiat abn malik , Eali Bin Muhamad Bin Eisaa ،'Abi Alhasan , nur aldiyn al'ushmuny alshshafiei (t 900 h) , dar alkutub aleilmiat , t (1) , Birut_ Lubnan , 1419 h- 1998 m.
- Sharah Shafiatan Abn Alhajib , mae Sharah Shawahidih lilealam Aljalil Eabd Alqadir Albaghdadi Sahib Khizanat Al'adab (t 1093 h) , limuhamad Bin Alhasan Alridiyi Al'iistrabadhii , Najam Aldiyn (t 686 h) , haqaquhuma , wadabt gharibuhuma , washarah mubhumuhuma , al'asatidhat: muhamad nur alhasan - almudras fi tukhasas kuliyat allughat alearabiat , wamuhamad mahyaa aldiyn eabd alhamyd_midrs tukhasas allughat alearabiat , dar alkutub aleilmiat , (d. t) , Birut_ Lubnan , 1395 h - 1975 m.
- Tabaqat Alqurra' Alsabeat Wadhakar Manaqibihim Waqira'atihim , liaibn Alsalar Alshshafieii , Eabd Alwahhab Bin Yusif Bin 'librahim (t 782 h) , th: 'Ahmad Muhamad Euzuz , Almaktabat Aleisriat , t (1) , Syda Bayrut , 1423 h_ 2003 m.
- Tafsir Eabd Alrazzaq , li'abi Bikr Eabd Alrazzaq Bin Humam Bin Nafie Alhamiri Alyamanii Alsuneaniu (t 211 h) , dirasatan fshl: d. Mahmud Muhamad Eabdah , dar alkutub aleilmiat , t (1) , Bayrut_ Lubnan , sanat 1419 h.
- Tafsir Majahid , 'Abi Alhujaj Majahid Bin Jbr Alttabieii Almakii Alqarshii Almakhzumii (t 104 h) , th: Alduktur Muhamad Eabd Alsalam 'Abu Alnayl , dar alfikr al'iislamiu alhadith , t (1) , Misr , 1410 h - 1989m.
- Tafsir Muqatil Bin Sulayman , 'Abi Alhasan Muqatil Bin Sulayman Bin Bashir Al'azakh (t 150 h) th: Eabd Allah Mahmud Shahhatih , dar 'iihya' alturath , t (1) , Birut_ Lubnan , - 1423 h.
- Tafsir Yahyaa Bin Salam , liuhyi Bin Salam Bin 'Abi Thaelibat , Alty Tuerf Bialwala' , min Tim Rabieat , Albasri Thum Al'iifriqiu Alqirwani (t 200 h) , taqdym: Aldukturat Hind Shalabi , dar alkutub aleilmiat , t (1) , Bayrut - Lubnan , 1425 h - 2004 m.
- Tahdhib Allughat lil'azharii , Muhamad Bin 'Ahmad Bin Al'azhari Alharawii , 'Abi Mansur (t 370 h) , th: Muhamad Eiwad Mareab , dar 'iihya' alturath alearabii - Bayrut , t (1) , 2001 m.
- Taj Aleurus min Jawahir Alqamus , lmhmmd Bin Mhmmd Bin Eabd Alrzzaq Alhusayni , 'Abi Alfayd , Almulaqab Bimurtadaa , Alzabydy (t 1205 h) , th: Majmueat min Almuhaqiqin , dar alhday.
- Zad Almasir fi Eilm Altafsir, Eabd Alrahmin Bin Eali Bin Muhamad Aljawzi (t 597 h), th: Eabd Alrazzaq Almahdi, dar alkitab alearabiu-Bayrut.