



كلية التربية للعلوم الانسانية
College of Education for Human Sciences

ISSN: 1817-6798 (Print)

Journal of Tikrit University for Humanities

available online at: <http://www.jtuh.tu.edu.iq>

JTUH
مجلة جامعة تكريت للعلوم الانسانية
Journal of Tikrit University for Humanities

Assist.Prof.Dr. Adel Saleh
Allawi
Abdullah Ali Mohammed

/ University of Tikrit / College of Education
for Humanities / Department of Arabic
Language

Keywords:

Objections
Localized

ARTICLE INFO

Article history:

Received 17 July 2019
Accepted 8 Sept 2019
Available online 6 Nov 2019
Email: adxxx@tu.edu.iq

**Muhyi al-Din Darwish's Objection
(1403 AH)
to the Interpreters of His Book The
Interpretation of Quran and its
Statement**

A B S T R A C T

Arabic language is one of the clearest languages. God has honored it by making it the language of His Holy Quran—a holy book that is not falsified by Man. God provides this particular language with people who serve it continuously. Arabic language, in this sense, becomes their constant job in a sense that they keep on studying, identifying, constructing and presenting rules of Arabic language. Consequently, scientists of this language are themselves honored. This research, in fact, moves around this particular honour. The reason for choosing this topic is to gather the objections of Muhi al-Din against scholars who preceded him. The research falls into two sections. Section one tackles two types of sentence: sentences with a place and sentences with no place. The second section tackles prepositions and adverbs. The conclusion of the research sums up its most important findings.

© 2019 JTUH, College of Education for Human Sciences, Tikrit University

DOI: <http://dx.doi.org/10.25130/jtuh.26.2019.5>

اعتراضات محيي الدين درويش على المعربين في إعراب (الجملة وأشباه الجملة) في كتابه إعراب القرآن الكريم وبيانه

أ.م.د. عادل صالح علاوي / جامعة تكريت / كلية التربية للعلوم الانسانية / قسم اللغة العربية
عبدالله علي محمد

الخلاصة

العربية من أفصح اللغات، وقد شرفها الله بأن جعلها لغة لكتابه العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ومن خلفه، و سخر الله لها من يخدمها خدمة مستمرة، فأقدم المنشغلون بها على جمعها، ودراساتها، وتدوين قواعدها، فكان للنحو حظاً وافراً فألف فيه المؤلفون، سابقاً ولاحقاً، فبعد هذا الشرف الذي حظيت به العربية، وضعت نصب عيني أن يكون الموضوع يدور في فلك هذا التشريف، فكان عنوان البحث هو: (اعتراضات محيي الدين درويش على المعربين في الجملة وأشباه الجملة في كتابه إعراب القرآن وبيانه) ومن أسباب اختيار هذا الموضوع هو جمع اعتراضات محيي الدين درويش على معربي

القران الكريم المتناثرة في كتابه ودراستها، في بحث ليسهل الرجوع إليها، لأن محيي الدين درويش قد اعترض على كثير كم العلماء ممن سبقوه،

وقد اقتضت مادة البحث بأن يشتمل على مطلبين: المطلب الأول اعتراضاته في الجمل، ويشمل الجمل التي لها محل والجمل التي ليس لها محل، وأما المطلب الثاني: فيشمل أشباه الجمل، ويضم الجار والمجرور والظرف، ثم اختتمت هذا البحث بخاتمة فيها أهم النتائج الي توصلت إليها من خلال البحث والدراسة، من أهمها : إنَّ اعتراضات محيي الدين كانت على كل من تكلف أو سها في إعرابه، أو اختار رأياً فيه بعد، وكان درويش يختار الرأي الاسهل والاقرب الى ذهن المتعلم.

المقدمة

الحمدُ لله حمداً يوافي النعم ويدفعُ عنَّا البلاءَ والنِّعمَ والصلاةُ والسلامُ على سيد ولد آدم وعلى آله وصحبه أهل الصدق والكرم.

أمَّا بعد:

فالعربية من أفصح اللغات، وقد شرفها الله بأن جعلها لغة كتابه العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، و سخر الله لها من يخدمها خدمة مستمرة، فأقدم المنشغلون بها على جمعها، ودراستها، وتدوين قواعدها، فكان للنحو حظاً وافراً فألف فيه المؤلفون، سابقاً ولاحقاً، فبعد هذا الشرف الذي حظيت به العربية، وضعت نصب عيني أن يكون الموضوع يدور في فلك هذا التشريف، فكان عنوان البحث هو: (اعتراضات محيي الدين درويش على المعريين في إعراب الجمل وأشباه الجمل في كتابه إعراب القرآن وبيانه) ومن أسباب اختيار هذا الموضوع هو جمع اعتراضات محيي الدين درويش على معريي القرآن الكريم المتناثرة في كتابه ودراستها، في بحث ليسهل الرجوع إليها، لأن محيي الدين درويش قد اعترض على كثير من العلماء الذين أعربوا القرآن الكريم ممن سبقوه،

وقد اقتضت مادة البحث أن أقسمه على مطلبين: المطلب الأول: اعتراضاته في الجمل، ويشمل الجمل التي لها محل من الإعراب والجمل التي ليس لها محل من الإعراب، وأما المطلب الثاني: فيشمل أشباه الجمل، ويضم الجار والمجرور والظرف، ثم ختمت هذا البحث بخاتمة ذكرت فيها أهم النتائج التي توصلت إليها في الدراسة .

وأما منهجي في البحث، فقد نهجت في تسمية المسألة على ما أجازته محيي الدين درويش ثم أذكر قول المعترض عليه نصاً ثم أتبعه بقول محيي الدين درويش وبعد ذلك أعرض

ما جاء في المسألة في كتب النحو ثم أرجح احياناً ما أراه الأقرب الى الصواب على حسب ما
مكنتي فيه الله عز وجل

وفي الختام أسأل الله أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم و أن ينفعنا به إنه ولي
ذلك والقادر عليه ، فما كان من توفيق فمن الله وما كان من خطأ أو نسيان فمن نفسي، وآخر
دعوانا أن الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله وصحبه
أجمعين.

المطلب الأول: اعتراضات محيي الدين درويش على المعربين في الجمل.

أولاً: الجملة التي لها محل من الإعراب.

المسألة الأولى: الجملة الحالية:

وقد اعترض محيي الدين درويش في مسائل هي:

١_ أعدت للكافرين في قوله تعالى: ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة: ٢٤].

رجح ابو حيان والسمين الحلبي في إعراب جملة (أعدت للكافرين)، من قوله تعالى: ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ
الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة: ٢٤]، بأن تكون مستأنفة، بعد اعتراضه على أبي البقاء
الذي جعلها حالاً، فقال أبو حيان: ((والجملة من قوله: أعدت للكافرين في موضع الحال من النار،
والعامل فيها: فاتقوا، قاله أبو البقاء^(١))، وفي ذلك نظر، لأن جعله الجملة حالاً يصير المعنى: فاتقوا النار
في حال إعدادها للكافرين، وهي معدة للكافرين، اتقوا النار أو لم يتقوها، فتكون إذ ذاك حالاً لازمة.
والأصل في الحال التي ليست للتأكيد أن تكون منتقلة، والأولى عندي أن تكون الجملة لا موضع لها من
الإعراب، وكأنها سؤال جواب مقدر ... قيل: لمن أعدت؟ فقيل: أعدت للكافرين))^(٢)، وقال السمين
الحلبي: ((وهذه الجملة الظاهر أنها لا محل لكونها مستأنفة جواباً لمن قال: لمن أعدت؟))^(٣)،

وقد اعترض محيي الدين درويش على ما رجحه أبو حيان ومن تبعه وأعرّبها حالاً وأن تكون حالاً
لازمة من النار، فقال: ((والجملة الفعلية في محل نصب حال لازمة من النار وإنما قلنا لازمة رداً على
بعض المعربين كأبي حيان وابن عطية فقد جعلوا الجملة استئنافية تقادياً لجعلها حالية من النار لأن
المعنى يصير فاتقوا النار في حال إعدادها للكافرين بينما هي معدة

لهم اتقوها أم لم يتقوها ولكن اضافة لازمة تدفع هذه المظنة))^(٤)، يظهر إن محيي الدين درويش

توهم بابن عطية، وإنما هو السمين الحلبي، لأن ابن عطية لم يقل في إعراب الجملة شيء والسمين هو
من تابع أبا حيان، وإن أبا حيان قد بين سبب منعه للحالية ، لأن بتأويلها (معدّة للكافرين) تكون حالاً

لازمة وهو ما ذهب إليه محيي الدين والحال غير المؤكدة لا تكون لازمة وهذا خلاف أصل الحال لأنها تكون منتقلة، ولا أدري لماذا اعترض محيي الدين على أبي حيان فإن القول بأن تكون الجملة حالا يقتضي التأويل ومخالفة الأصل وإضمار (قد)^(٥)، وقد اعتمد محيي الدين في كتابه منهج السهولة واليسر.

ويظهر أنه يجوز أن تعرب حالا، ولكن القول بالاستئناف أسهل، وقال أبو السعود: ((مقررة لمضمون ما قبلها ومؤكدة لإيجاب العمل به ومبيّنة لمن أريد بالناس دافعة لاحتمال العموم))^(٦).

٢_ يراؤون الناس في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ١٤٢].

أجاز أبو البقاء في إعراب جملة (يراءون الناس) في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ١٤٢]، فقال: ((يراءون ... وموضعه نصب على الحال من الضمير في كسالى، ويجوز أن يكون بدلا من كسالى))^(٧).

وقد اعترض محيي الدين على ما أجاز أبو البقاء بجعلها بدلا من (كسالى)، ثم بين السبب الذي دعاه لذلك فقال: ((وقد التبس الأمر على أبي البقاء فأعربها بدلا من (كسالى) ، وهي ليست كلا له، ولا بعضا منه، وليس هو مشتقلا عليها))^(٨)، إن جملة (يراءون) لا تصلح أن تكون كلاً من (كسالى) ولا بعضا منه حتى تعرب بدل كل من كل أو بعض من كل، قال ابن عادل: ((لأن الثاني ليس الأول))^(٩)، ولا تشتمل على شيء في (كسالى) بجعلها بدل اشتمال، ولم أجد من المعربين من أعرب جملة (يراءون) بدلا ولم ينقل أحد ذلك عن أبي البقاء، وقال كل من أعربها بأنها حال^(١٠)، وأجاز بعضهم الاستئناف فيها^(١١)،

٣_ تدعونه تضرعا في قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّكُمْ مِنَ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ [الأنعام: ٦٣]

ذهب الجلال السيوطي في تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّكُمْ مِنَ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ

وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ [الأنعام: ٦٣]، فقال: ((أهوالهما في أسفاركم حين تدعونه تضرعا وخفية))^(١٢).

وقد اعترض محيي الدين درويش على تفسير الجلال لأن الظاهر فيه أنه جعل جملة (تدعونه تضرعا) مضافة الى (حين) المقدره، فقال: ((أما ما جنح إليه الجلال من تقدير ظرف، وجعلها في محل جر بالإضافة، فهو بعيد جدا، لأن حذف المضاف إلى الجملة لم يسمع في كلامهم))^(١٣)، أجاز النحاة في المفرد حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه أو بالعكس^(١٤)، وأما ما يضاف الى الجمل فلم أجد من قال بجواز حذف المضاف وذكر محيي الدين إنه لم يسمع في كلامهم، ويجوز فيها أن تعرب حالا، لأن

جملة (تدعونه) فيها ضمير يعود على الكاف في (ينجيكم) لأن النحاة اشترطوا في جملة الحال أن يكون فيها رابط فتحقق فيها شرط الحالية^(١٥).

ويظهر إن جملة (تدعونه) الحال فيها أظهر وإعرابها على الاضافة يتوقف على السماع، ولم أجد من نقل رأي الجلال أو قال به سوى الشيخ علوان^(١٦)، ومن المعاصرين بهجت عبدالواحد صالح جعل الظرف المحذوف هو (إن)^(١٧) أي: إذ تدعونه تضرعا .

المسألة الثانية: جملة الصفة.

نقل تاج القراء والنيسابوري عن صاحب المفتاح، أنه أجاز في إعراب، (يرثي)، في قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوْلَىٰ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۗ﴾ ^(١٨) يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ ﴿﴾ [مريم: ٥ - ٦]، كونها جملة مستأنفة، فقال: ((الأولى حملة على الاستئناف كأنه قيل: لم تطلب الولد؟ فقال مجيبا: يرثي أي لأنه يرثي لئلا يلزم منه أنه لم يوهب من وصف لهلاك يحيى قبل زكريا))^(١٨).

وقد اعترض محيي الدين درويش على صاحب المفتاح فقال: ((وقد استشكل بعضهم جملة يرثي صفة بناء على أن نبي الله يحيى مات قبل والده بأن دعاء النبي قد يتخلف وذلك لأنه بموته قبله لم يرثه ... ورأى هذا المستشكل أن الجملة مستأنفة لا صفة وأجيب بأن دعاء الأنبياء قد يتخلف وقد وقع لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم أنه سأل في ثلاثة أمور فاستجيب له في اثنين وتأخرت الاجابة في الثالث وقد اعترض القول بالاستئناف بأن مفاد الجملة حينئذ الإخبار واخبار الأنبياء لا يتخلف قطعا وأجيب بأن هذا الاخبار باعتبار غلبة الظن لأن نبي الله زكريا لما كان مسنا غلب على ظنه أنه متى وهب له ولد يرثه))^(١٩)

ورد النيسابوري على من جعلها مستأنفة وقال: ((الاستئناف يوجب الإخبار عما لم يقع، وكذب النبي صلى الله عليه وسلم))^(٢٠)، والأولى أن تجعل صفة لـ(وليا) والمعنى يكون: ((فهب لي من لدنك الولي الذي هذه حاله وصفته))^(٢١)، أي: وليا وارثا^(٢٢)، والمراد الإرث هو النبوة، والحكمة، والعلم.

ويظهر أن القول بأن جملة (يرثي) صفة هو الأظهر والأبين ولم أجد من قال بخلاف الصفة إلا ما نسب الى صاحب المفتاح.

ثانيا: الجمل التي لا محل لها من الإعراب.

المسألة الأولى: الجملة الاستئنافية، استئناف وترهقهم ذلة.

أجاز جماعة من المعربين في إعراب جملة (ترهقهم ذلة) في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ يَمْثِلُهَا وَيُرْهِقُهُمْ ذَلَّةٌ﴾ [يونس: ٢٧]، بأن تكون عطا على جملة (كسبوا)، قال أبو علي الفارسي: ((وترهقهم ذلة معطوف على كسبوا الذي هو صلة الذين))^(٢٣)، وقال تاج القراء: ((وترهقهم ذلة عطف

على كسبوا و جزاء سيئة بمثلا اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه، و جاز لأن فيه تشديد
الكلام^(٢٤)، وأجاز بعضهم بأن تعرب جملة (ترهقهم ذلة) حالا، قال أبو البقاء، ((وقيل: الجملة
حال))^(٢٥).

وقد اعترض محيي الدين درويش على ذلك فقال: ((قيل هذه الجملة عطف على كسبوا وفيه
ضعف من وجهين أولهما أن المستقبل لا يعطف على الماضي وثانيهما أنه فصل بينهما بجملة مطولة،
وقيل الواو حالية وجملة ترهقهم ذلة حالية ولا يخفى ما فيه من تكلف، وقيل الواو معترضة والجملة
اعتراضية، ولكن الاعتراض غير وارد هنا لأنه بصدد تعداد أحوال عذابهم، ونرى أن تكون الواو مستأنفة
والجملة استئنافية))^(٢٦)، لقد منع النحاة عطف المضارع الدال على الاستقبال بأن يعطف على الفعل
الماضي وقد استدرك المرادي على ابن مالك لأنه لم يذكر الشرط في عطف الفعل على الفعل، وقال:
((أهمل المصنف شرطاً في عطف الفعل، وهو اتحاد زمانهما، فلا يعطف الماضي على المستقبل، ولا
المستقبل على الماضي))^(٢٧)، فأنهم لم يمنعوا عطف الماضي على المضارع أو بالعكس فلا يضر
اختلاف نوع الفعل وإنما الزمن الذي يدل عليه فإذا اتحدا في الدلالة جاز وإلا فلا، والفعل (كسبوا) دال
على الماضي والفعل في جملة (ترهقهم ذلة) دال على الاستقبال، وإما قوله: ((أنه فصل بينهما بجملة
مطولة)) فقد حمل المعربين جملة ((جزاء سيئة بمثلا)) على إنها اعتراضية فلا يضر الفصل بها، و جاز
أن تعطف على جملة ((جزاء سيئة بمثلا)) على تقدير (يجزون)^(٢٨).

وأما إعرابها على أنها حال فوجه التكلف فيه إن الواو باشرت الفعل المضارع المثبت وهذا مما لا
يجوز في العربية، إذ لا بد من تأويلها بإضمار مبتدأ محذوف بعد الواو وتكون الجملة خبر لهذا المبتدأ،
واختار محيي الدين درويش أن تعرب جملة (ترهقهم) على الاستئناف.

ويظهر إن القول بأن الجملة مستأنفة أسهل إذ لا مخالفة فيها لقواعد النحو

مما يستلزم التأويل، وهو ما ذهب إليه الدعاس^(٢٩)، والعلامة محمد الأمين الهروي^(٣٠).

المسألة الثانية. استئناف جملة القسم.

أجاز المظهري في إعراب جملة القسم المحذوف في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ

خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ﴾ [المؤمنون: ١٢]، بأن تعطف على قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾
[المؤمنون: ١]، فقال: ((ولقد خلقنا جنس الإنسان أو آدم عليه السلام ولهذا جواب قسم محذوف والجملة
معطوفة على قوله قد أفلح المؤمنون ...

فكانه قال وقد حق لهم ان يعبدونا ويوحدونا لانا والله لقد خلقناهم))^(٣١).

وقد اعترض محيي الدين درويش على المظهري فقال: ((ولا تلتفت الى قول بعض المعربين ان الواو عاطفة جملة كلام على جملة كلام فالكلام مستأنف لا علاقة له بما قبله))^(٣٢)، ويبدو ان ما دفع محيي الدين درويش الى القول بالاستئناف، هو التكلف الظاهر في تقدير المظهري، وأن الله لما ذكر صفات المؤمنين، ابتداءً سبحانه وتعالى بذكر مراحل خلق الانسان^(٣٣)، على هذا يكون الكلام مستأنف و منقطع عما قبله.

ويظهر ان جملة القسم كلام مستأنف غير متصل بما قبله أورده سبحانه وتعالى دليل على قدرته، واختار أبو الفداء وغيره من المتأخرين بأن تكون جملة القسم مستأنفة^(٣٤).

المطلب الثاني: أشباه الجمل.

أولاً: شبه الجملة من الجار والمجرور.

المسألة الأولى: اسم الاستفهام المجرور يتعلق بما بعده.

أجاز الحوفي في إعراب (بم) في قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ﴾ [النمل: ٣٥]، أن يتعلق الجار والمجرور بما قبله، قال أبو حيان:

((ووقع للحوفي أن الباء متعلقة بناظرة))^(٣٥)

وقد اعترض محيي الدين على ما وقع به الحوفي وقال: ((والجار والمجرور بـ(يرجع) ولا يجوز تعلقها بناظرة كما أعربها الحوفي لأن الاستفهام له الصدر، فلا يعمل ما قبله فيه وإلا خرج عما ثبت له))^(٣٦)، أجاز النحاة في الجار والمجرور غير الاستفهام بأن يتعلق فيما قبله كما في قول الاقيشر الأسيدي من الكامل^(٣٧):

فِي فِتْيَةٍ جَعَلُوا الصَّلِيبَ إِلَهُهُمْ * * * حَاشَايَ إِنِّي مُسَلِّمٌ مَّعْدُورٌ

فقوله (في فتية) متعلق بما قبله^(٣٨).

وأما قوله (بم) فإن (ما) حرف استفهام وحق الاستفهام الصدارة في الكلام لذا تقدم على ما يتعلق به وهو (يرجع) ولو جعل الجار والمجرور متعلق (بناظرة) لعمل فيه وبهذا تذهب صدارته للكلام وهو خلاف ما أثبتته العرب في الاستفهام^(٣٩).

ويظهر ان الحوفي خالف ما وضعه العرب للاستفهام في الأصل لذا فإن الجار والمجرور متعلق بـ(يرجع) هو الصحيح، وهو ما ذهب إليه معربي القرآن الكريم.

المسألة الثانية: تعليق الجار والمجرور بحال مقدر.

أعرب الزمخشري (به) في قوله تعالى: ﴿ تَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى ﴾ [الإسراء: ٤٧] في موضع نصب على الحال، فقال: ((وبه في موضع الحال كما تقول يستمعون بالهزؤ، أي هازئين))^(٤٠).

وقد اعترض محيي الدين على إعراب الزمخشري بجعله الجار والمجرور في موضع الحال بعد ما ذكر قول الزمخشري السابق فقال: ((وبه جار ومجرور متعلقان بـ(يستمعون) والباء سببية والمعنى ما يستمعون بسببه وهو الهزء بك وبالقرآن وقال الزمخشري: "به في موضع الحال كما تقول يستمعون بالهزء أي هازئين" وفيه بعد))^(٤١)، ووجه البعد في إعراب الزمخشري هو بجعله (به) في موضع الحال متعلق بمحذوف فيكون المعنى، ((نحن أعلم بالحال أو الطريقة التي يستمعون القرآن))^(٤٢)، هازئين، فالقرآن هو المُسْتَمَعُ فمحذوف والجار والمجرور متعلق به.

يظهر إنَّ القول بأنَّ الجار والمجرور متعلقان بالفعل (يستمعون) أسهل والمعنى ((يستمعون بقلوبهم أو بظاهر أسماعهم))^(٤٣)، لأنَّ الإخبار لم يكن القصد منه الاستماع فقط لأنَّه متضمنا طريق الاستهزاء بقولهم مجنون أو مسحور^(٤٤).

لقد ورد في معاني الباء من (به) آراء كثيرة لسنا بصدد ذكرها في هذا الموضع.

ثانيا: شبه الجملة من الظرف.

المسألة الأولى: القول في ظرفية (عاليهم).

اعترض أبو حيان بأن يكون (عاليهم) في قوله تعالى: ﴿ عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُدُوسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ ﴾ [الإنسان: ٢١]، بأن يكون ظرفا، وقال: ((وعال وعالية اسم فاعل، فيحتاج في إثبات كونهما ظرفين إلى أن يكون منقولا من كلام العرب عاليك أو عاليتك ثوب))^(٤٥).

وقد ردَّ محيي الدين درويش على أبي حيان اعتراضه، فقال: ((وهذا اعتراض مردود لأنه وردت ألفاظ من صيغ أسماء الفاعلين ظرفا نحو خارج الدار وداخلها وباطنها وظاهرها تقول جلست خارج الدار وكذا البواقي))^(٤٦)، يظهر أنَّ أبا حيان قد تابع الزجاج في منعه بأن يكون (عاليهم) ظرفا، وقال الزجاج: ((عاليهم" بفتح الياء، فقال بعض النحويين إنه ينصبه على الظرف، كما تقول فوقهم ثياب، وهذا لا نعرفه في الظروف، ولو كان ظرفا لم يجر إسكان الياء))^(٤٧)، إن ما منعه الزجاج وأبو حيان أجازة الفرء والنحاس وقال الفرء: ((والعرب تقول: قومك داخل الدار، فينصبون داخل الدار لأنه محل، فعاليهم من ذلك))^(٤٨)، ويظهر إنَّ وجه الجواز عند الفرء أنه قاس ما لم يُسمع على ما سُمع، وتبعه محيي الدين درويش بجعل (عاليهم) ظرفا، وهو مذهب، الفيروز آبادي في (عاليهم) بالفتح فقال: ((قيل بالفتح في

الأمكنة والأجسام أكثر))^(٤٩)، وذهب جل المفسرين المتقدمين منهم والمتأخرين الى جعل (عاليهم) ظرفاً، بمعنى فوق، وقال أبو شامة الدمشقي: ((وقد أجزى أن يكون عاليهم ظرفاً كأنه لما كان عالٍ بمعنى فوق أجرى مجراه فهو كقولك: فوقهم ثياب وخضر))^(٥٠).

ويظهر إن محيي الدين درويش اختار ما هو الأقرب الذهن وهو الانتصاب على الظرفية، أنه ظرف قياساً على ما جاء من الظروف بصيغة الفاعل ك(داخل وخارج)، وأنه لما تضمن معنى الظرفية حُمل عليها، ويجوز أن تعرب حالاً.

المسألة الثانية تعلق الظرف بمحذوف الخبر.

أجاز الزمخشري في تعليق الظرف (اليوم) في قوله تعالى: ﴿ قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ [يوسف: ٩٢]، بأن يكون متعلقاً ب(تثريب)، وقال: ((فإن قلت: بم تعلق اليوم؟ قلت: بالتثريب، أو بالمقدر في عليكم من معنى الاستقرار، أو بيغفر))^(٥١).

فاعترض محيي الدين درويش على تعليق الظرف ب(تثريب)، فقال: ((والعجب من الزمخشري إذ أجاز تعليق الظرف بالتثريب وهي زلة لا أدري كيف وقع فهايا؟ ومن جهة ثانية فصل بينه وبين معموله على حد قوله بقوله: عليكم))^(٥٢)، إنَّ في اسم لا النافية للجنس ثلاث أحوال، إما أن يكون مضافاً أو شبيهاً بالمضاف فينصب وينون، أو أن يكون مفرداً فيكون مبنياً على ما يتصب به^(٥٣)، فقد ورد (تثريب) مفرداً مبني على الفتح، وأما إذا جُعل (اليوم) متعلقاً ب(تثريب) كما ذهب إليه الزمخشري فإنه يُصبح شبيهاً بالمضاف فيجب أن ينتصب وينون ثم أنَّه فصل بين المصدر ومعموله بقوله (عليكم) وهذا لا يجوز لأن معمول المصدر من تمامه^(٥٤).

ويظهر مما تقدم إنَّ ما ذهب إليه الزمخشري ليس بالرأي السديد، وجاز في الظرف أن يتعلق بمحذوف الخبر وهو (عليكم) أو متعلق بالعفل بعده وأجاز محيي الدين درويش بأن يتعلق الظرف بمحذوف و(اليوم) خبر ثاني^(٥٥).

الخاتمة

وفي الختام أذكر أهم النتائج التي توصلت إليها:

١ _ انتهج محيي الدين درويش منهج السهولة واليسر والبعد عن التكلّف، فكانت أكثر اعتراضاته في ذم التكلّف والابتعاد عنه .

٢ _ سها درويش في بعض اعتراضاته فقد ينسب الى الشخص رأياً فيعترض عليه وبعد الدراسة يتبين إن المعترض عليه لم يقل بذلك الرأي كما حصل في بعض اعتراضاته على أبي البقاء العكبري وجمال الدين السيوطي.

٣_ وبعد تتبعي لمسائل الاعتراضات اتضح إنه قد سبق في كثير منها فكان موافقا لغيره تابعاً له و أخذاً بقول ممن سبقه كأبي حيان و ابن عطية.

٤_ اتخذ محيي الدين درويش لنفسه قاعدة مفادها، أنه لا يقول بقول إلا وقد سبق إليه، لكنه خالف هذه القاعدة في مواضع قليلة جداً.

الهوامش

- (١) التبيان في إعراب القرآن : ١ / ٤١ .
- (٢) البحر المحيط في التفسير : ١ / ١٧٧ .
- (٣) الدر المصون في علوم الكتاب المكنون : ١ / ٢٠٧ .
- (٤) إعراب القرآن وبيانه : ١ / ٥٨_٥٩ .
- (٥) ينظر: الجامع لأحكام القرآن : ١ / ٢٣٧، وأنوار التنزيل وأسرار التأويل : ١ / ٥٩، وإرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم : ١ / ٦٨ .
- (٦) إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم : ١ / ٦٨ .
- (٧) التبيان في إعراب القرآن : ١ / ٤٠٠ .
- (٨) إعراب القرآن وبيانه : ٢ / ٣٦١ .
- (٩) اللباب في علوم الكتاب : ٧ / ٨٥ .
- (١٠) ينظر: إعراب القرآن للنحاس . ١ / ٢٤٥، والبيان في غريب إعراب القرآن . ١ / ٢٧١، والفريد في اعراب القرآن المجيد : ٢ / ٣٦٢، والبحر المديد في تفسير القرآن المجيد : ١ / ٥٧٩، والتفسير المظهري : ٢ / ٢٦٤، والتحرير والتنوير : ٥ / ٢٤٠، وإعراب القرآن الكريم، محمد الطيب : ١٠١ .
- (١١) ينظر: التبيان في إعراب القرآن : ١ / ٤٠٠، واللباب في علوم الكتاب : ٧ / ٨٥، والتحرير والتنوير : ٥ / ٢٤٠ .
- (١٢) تفسير الجلالين : ١٧٢ .
- (١٣) إعراب القرآن وبيانه : ٣ / ١٣٩ .
- (١٤) ينظر: شرح أبيات سيبويه : ١ / ٢٣٢، و المفصل في صنعة الإعراب : ١ / ١٣٤، و توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك : ٢ / ٨١٩، وشرح المفصل لابن يعيش : ٢ / ١٩٠ .

(١٥) ينظر: توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك، ٧٠٤/٢، و أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك، ٢/٢٨٥، و شرح تسهيل الفوائد، ٢/٣٥٩.

(١٦) ينظر: الفواتح الإلهية والمفاتيح الغيبية: ١/ ٢٢٢.

(١٧) ينظر: الإعراب المفصل لكتاب الله المرتل: ٣/٢٤١.

(١٨) غرائب التفسير وعجائب التأويل: ٢/ ٦٨٧، وغرائب القرآن ورغائب الفرقان: ٤/ ٤٦٩.

(١٩) إعراب القرآن وبيانه: ٦/ ٥٦_٥٧.

(٢٠) غرائب القرآن ورغائب الفرقان: ٤/ ٤٦٩.

(٢١) إعراب القرآن للنحاس: ٣/ ٥.

(٢٢) ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج: ٣/ ٣٢٠، ومعاني القراءات للأزهري: ٢/ ١٣٠، وتفسير القرآن العزيز لابن أبي زمنين: ٣/ ٨٨، وحجة القراءات: ٤٣٨، والكشف والبيان عن تفسير القرآن: ٦/ ٢٠٦، و مشكل إعراب القرآن لمكي: ٢/ ٤٥٠، والتفسير الوسيط للواحدي: ٣/ ١٧٦، والمحزر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز: ٤/ ٥، والجامع لأحكام القرآن: ١١/ ٨١، وإتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر: ٣٧٦.

(٢٣) المسائل الحلبيات: ١٤٤.

(٢٤) غرائب القرآن ورغائب الفرقان: ٣/ ٥٧١.

(٢٥) التبيان في إعراب القرآن: ٢/ ٦٧٢.

(٢٦) إعراب القرآن وبيانه: ٤/ ٢٣٧.

(٢٧) توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك: ٢/ ١٠٣٣، ينظر: النحو الوافي: ٣/ ٦٤٢.

(٢٨) ينظر: التفسير البسيط: ١١/ ١٧٧، و مفاتيح الغيب: ١٧/ ٢٤٣، وإعراب القرآن العظيم المنسوب لذكريا الانصاري: ٣١٨.

(٢٩) ينظر: إعراب القرآن الكريم للدعاس: ٢/ ٢٤.

(٣٠) ينظر: تفسير حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن: ١٢/ ٢٣١.

(٣١) التفسير المظهري: ٦/ ٣٦٧.

(٣٢) عراب القرآن وبيانه: ٦/ ٤٩٨.

(٣٣) ينظر: تفسير ابن كثير: ٥/ ٤٦٥، وتيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان: ١/ ٥٤٨،

(٣٤) روح البيان: ٦/ ٧١، و فتح القدير للشوكاني: ٣/ ٥٦٤، وإعراب القرآن الكريم، لمحمد الطيب: ٣٤٢، و إعراب القرآن الكريم، لمحمود سليمان ياقوت: ٣٠٩٧.

- (٣٥) البحر المحيط في التفسير: ٨ / ٢٣٦.
- (٣٦) إعراب القرآن وبيانه: ٧ / ٢٠٧.
- (٣٧) ديوان الأقيشر السعدي: ٧٣.
- (٣٨) المقاصد النحوية في شرح شواهد شروح الألفية المشهور: ١ / ٣٤١.
- (٣٩) مغني اللبيب عن كتب الأعراب: ٧٠٢.
- (٤٠) الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل: ٢ / ٦٧١.
- (٤١) إعراب القرآن وبيانه: ٥ / ٤٥١.
- (٤٢) تفسير النسفي: ٢ / ٢٦٣.
- (٤٣) الدر المصون في علوم الكتاب المكنون: ٧ / ٣٦٥، وينظر: التبيان في إعراب القرآن: ٢ / ٨٢٣.
- (٤٤) ينظر: الدر المصون في علوم الكتاب المكنون: ٧ / ٣٦٥.
- (٤٥) البحر المحيط في التفسير: ١٠ / ٣٦٧.
- (٤٦) إعراب القرآن وبيانه: ١٠ / ٣٢٤.
- (٤٧) معاني القرآن وإعرابه للزجاج، ٥ / ٢٦٢.
- (٤٨) معاني القرآن للفراء: ٣ / ٢١٨ _ ٢١٩، وينظر: إعراب القرآن للنحاس: ٥ / ٦٧.
- (٤٩) بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز: ٤ / ٩٦.
- (٥٠) إبراز المعاني من حرز الأمانى: ٧١٦.
- (٥١) الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل: ٢ / ٥٠٢ _ ٥٠٣.
- (٥٢) إعراب القرآن وبيانه: ٥ / ٤٨.
- (٥٣) ينظر: البديع في علم العربية: ١ / ٥٧١ _ ٥٧٤، وشرح المفصل لابن يعيش: ٢ / ٩١ _ ٩٢، ومغني اللبيب عن كتب الأعراب: ٣١٣.
- (٥٤) البحر المحيط في التفسير: ٦ / ٣٢١، و اللباب في علوم الكتاب: ١١ / ٢٠٥.
- (٥٥) ينظر: إعراب القرآن وبيانه: ٥ / ٤٨.

Qayimat almasadir walmarajie

1. ' _iibraz almaeani min harz al'amani, 'abu alqasim shihab aldiyn eabd alruhmin bin 'iismaeil bin 'iibrahim almaqdisii aldamashqia almaeruf bi'abii shama (t ٦٦٥h) dar alkutub aleilmiati.
2. ' _iithaf fudala' albashar fi alqara'at alarbet eshr, 'ahmad bin muhamad bin 'ahmad aldamyati, shihab aldiyn alshahir bialbina' (t h ١١١٧) thqyq: 'anas mahrat, dar alkutub aleilmiat – lubnan, altbet: alththalithat ٢٠٠٦m – ١٤٢٧h.
3. ' _iirshad aleaql alsalim 'iilaa mazaya alkitab alkarimi, 'abu alsueud aleimadii muhamad bin muhamad bin mustafaa (t ٩٨٢h) dar 'iihya' alturath alearabii – bayrut.
4. ' _iierab alquran aleazim almansub lizakaria alainsari, zakariaaan bin muhamad bin 'ahmad bin zakariaa al'ansari, zayn aldiyn 'abu yahyaa alssniki (t ٩٢٦h) haqaqah waealaq ealayh: d. musaa ealaa musaa masewd, altbet: al'uwlaa ١٤٢١h – ٢٠٠١m.
5. ' _iierab alquran alkarim lildueasi, qasim hamidan dueas, dar almunir dar alfarabaa, dimashq, ١٤٢٥h.
6. ' _iierab alquran alkarimi, muhamad altayib alabrahym, dar alnafayis altabeat alrrabieatu, ١٤٣٢_ ٢٠١١h m.
7. ' _iierab alquran alkarimi, duktur mahmud sulayman yaqut, dar almaerifat aljamie.
8. ' _iierab alqurani, 'abu jaefar alnuhas 'ahmad bin muhamad bin 'iismaeil bin yunis almuradi alnahway (t: ٣٣٨h), wade hawashih waealaq ealayha: eabd almuneim khalil 'iibrahim, manshurat muhamad eali bidun, dar alkutub aleilmiat, birut, altbet: al'uwlaa ١٤٢١h.
9. ' _iierab alquran wabianihi, muhyi aldiyn bin 'ahmad mustafaa darwish (t ١٤٠٣h) dar al'iirshad lilshuyuwun aljamieiat – hums – suria (dar alymamt – dimashq – biruta) (dar abn kthyr – dimashq – birut) altbet: alraabieat, ١٤١٥h.
10. _all'ierab almufasil likitab allah almurtali, bahjat eabdalwahid salih, dar alfkr.
11. ' _anwar altanzil wa'asrar altaawili, nasir aldiyn 'abu saeid eabd allah bin eumar bin muhamad alshayrazi albaydawii (t ٦٨٥ha) tahqiq:an muhamad eabd alrahmin almreshli, dar 'iihya' alturath alearabii – bayrut, altabet: al'uwlaa – ١٤١٨h.
12. ' _awdah almasalak 'iilaa 'alfiat abn malik, eabd allah bin yusif bin 'ahmad bin eabd allh abn yusif, 'abu muhamad, jamal aldayn, abn hisham (h t ٧٦١) thqyq: yusif alshaykh muhamad albiqaeey, dar alfikr liltabaeat walnashr waltawzie.
13. _albahr almuhit fi tafsiri, 'abu hian muhamad bin yusif bin eali bin yusif bin hiaan 'athir aldiyn al'undulsi (t ٧٤٥h) thqyq: sadqi muhamad jamil, dar alfikr – bayrut, altubeat ١٤٢٠h.

-
14. _albahr almadid fi tafsir alquran almajidi, 'abu aleibaas 'ahmad bin muhammad bin almahdi bin eajibat alhusnii al'anjarii alfasii alsawfii (t h ١٢٢٤) tahqiqa: 'ahmad eabd allh alqarashii rasulan, alduktur hasan eabbas zuki – alqahirat, altbet: ١٤١٩h.
 15. _albadie fi eilm alearabiati, majad aldiyn 'abu alsaeadat almubarak bin muhammad bin muhammad bin muhammad aibn eabd alkarim alshaybanii aljuzrii abn al'athir (t ٦٠٦ha) tahqiq wdrast: da. fathi 'ahmad eali aldiyni, jamieat 'ama alquraa, makat almukaramat – almamlakat alearabiat alsaeudiatu, altbet: al'uwlaa ١٤٢٠h.
 16. _basayir dhwyu altamyiz fi latayif alkitab aleazizi, majad aldiyn 'abu tahir muhammad bin yaequb alfywzabadaa (t ٨١٧ha) tahqiqa:an muhammad eali alnujar, almajlis al'aelaa lilshuyawn al'iislatiyyat – lajnat 'iinya' alturath al'iislami, alqahirata.
 17. _albayan fi ghurayb 'iierab alquran , 'abu albarakat abn al'anibarii , tahqiq: th eibdialhamid th , maktabat lisan alearab.
 18. _altabyan fi 'iierab alquran alkarim , 'aw albaqa' ealaa qayd alhayat min eabd allah bin eabd allh aleakbarii , (t ٦١٦ha) , tahqiq eali muhammad albarjawi , eisaa albabii alhulabii washurkah.
 19. _altahrir waltanwir , muhammad alttahr bin muhammad bin muhammad alttahir bin eashur altuwnisii (t ١٣٩٣h) , aldaar altuwnisiyat lilmashr – tunis , sanat alnashr: ١٩٨٤h.
 20. _tafsir aljalalayn , jalal aldiyn muhammad bin 'ahmad almahaliyi (t ٨٦٤h) wajalal aldiyn eabd alruhmin bin 'abi bikr alsiyuti (t ٩١١h) , dar alhadith – alqahrt , altbet: al'uwlaa.
 21. _tafsir alquran aleazizi, 'abu eabd allah muhammad bin eabd allh bin eisaa bin muhammad almari, al'iilbirii almaeruf biaibn 'abi zamnayn almaliki (t ٣٩٩h) tahqiq: 'abu eabd allah husayn bin eakashat – muhammad bin mustafaa alknz, alfaruq alhadithat – misr / alqahrt , altbet: al'uwlaa , ١٤٢٣h – ٢٠٠٢m.
 22. _tafsir alquran aleazimi, 'abu alfada' 'ismaeil bin eumar bin kthyr alqarshii albasrii aldimashqii (t ٧٧٤h) thqiq: sami bin muhammad salamat, dar tayibatan lilmashr waltawziei, altbet: alththaniyat ١٤٢٠h – ١٩٩٩m .al'tafsir albasit, ١٧٧/١١, w
 23. _altafsir almazhiriyya , muhammad thana' allah , tahqiq: ghulam nabi altuwnisii , maktabat alrashdiyat – albakstan.
 24. _tafsir alwasit lilwahidi, 'abu alhasan eali bin 'ahmad bin muhammad bin eali alwahidi, alnysabwry, alshshafieii (t ٤٦٨h) tahqiq wateliq: alshaykh eadil 'ahmad eabd almwjwid, alshaykh eali muhammad meawd, alduktur 'ahmad muhammad sirat, alduktur 'ahmad eabd alghaniyy aljamal , alduktur eabd alrahmin euys, qadamah wqrzh: al'ustadh alduktur eabd alhay alfrumawiy, dar alkitub aleilmit, bayrut – lubnan, altbet: alawla, ١٤١٥h – ١٩٩٤m.

-
25. _tafsir hadayiq alruwh walrayhan fi rawabi eulum alquran alshaykh aleallamat muhamad al'amin bin eabd allh al'armayi aleulawiu alhirriu alshshafieia, 'iishraf wamurajet: alduktur hashim muhamad eali bin husayn mahdi, dar tuq alnajati, bayrut – lubnan, altbet: al'uwlaa ١٤٢١ھ – ٢٠٠١م.
26. _tawdih almaqasid walmasalik bshrh 'alfiat abn malik, 'abu muhamad badr aldiyn hasan bin qasim bin eabd allh bin eali almaradi almisri almaliki (t ٧٤٩ھ) sharah wthqyq: eabd alrahmin eali sulayman, 'ustadh allaghawiat fi jamieat al'azhari, dar alfikr alearabi, altubeat : al'uwlaa ١٤٢٨ھ – ٢٠٠٨م.
27. _taysir alkarim alrahmini fi tafsir kalam almanani, eabd alrahmin bin nasir bin eabd allh alsuedi (١٣٧٦ت ه) thqyq: eabd alrahmin bin maela allwyhq, muasasat alrasalat, altbet: al'uwlaa ١٤٢٠ھ م – ٢٠٠٠.
28. _aljamie li'ahkam alqurani, 'abu eabd allah muhamad bin 'ahmad bin 'abi bikr bin farih al'ansarii alkhazrajii shams aldiyn alqartabi (t ٦٧١ھ) tahqiq: 'ahmad albrdwni wa'iibrahim atfysh, dar alkutub almisriat – alqahirat, altbet: alththaniatu, ١٣٨٤ھ – ١٩٦٤م.
29. _hujat alqara'ati, eabd alruhmin bin muhamd, 'abu zureat abn zanjala (t ٤٠٣ھ) tahqiq alkitab wamaealaq hawashiha: saeid al'afghaniyu, alnashr: dar alrasalat.
30. _alduru almusawan fi eulum alkitab almukanawni, 'abu aleibas, shihab aldiyni, 'ahmad bin yusif bin eabd alldayim almaeruf bialsamin alhalbii (t ٧٥٦ھ) thqyq: alduktur 'ahmad muhamad alkharati, dar alqalm, dimshq.
31. _diwan alaqyshr alasdy, jameah d.muhamd eali daqat, dar byrwt, altabeat al'uwlaa ١٩٩٧م.
32. _ruh albayani, 'iismaeil haqiy bin mustafaa al'iistanbuli alhanafii alkhaluwati, almawlaa 'abu alfada' (t h ١١٢٧). dar alfikr – bayrut.
33. _sharah 'abyat sibuyh, yusif bin 'abi saeid alhasan bin eabd allh bin almurziban 'abu muhamad alsyrafy (t ٣٨٥ھ) thqyq: alduktur muhamad eali alriyh hashim, rajeh: th eabd alrawuwf saeid, maktabat alkalyat al'azhriat, dar alfikr, alqahrt – misr , eama alnshr: ١٣٩٤ھ – ١٩٧٤م.
34. _sharah tashil alfawayidi, muhamad bin eabd allih, abn malik alttayiy aljjiani, 'abu eabd allh, jamal aldiyn (t ٦٧٢ھ) tahqiq: d. eabd alruhmin alsyd, d. muhamad badawii almakhtuni, hijar liitibaeat walnashr waltawzie altbet: al'uwlaa ١٤١٠ھ – ١٩٩٠ م.
35. _sharah almufsili, yaeish bin eali bin yaeish abn 'abi alsaraya muhamad bin eali, 'abu albqa', muafaq aldiyn al'asadii almusili, almaeruf biaibn yaeish wabiaibn alssanie (t ٦٤٣ھ) qadam lh: alduktur 'iimil badie yaequba, dar alkutub aleilmiatu, bayrut – lubnan altbet: al'uwlaa, ١٤٢٢ھ – ٢٠٠١م.

-
36. _gharayib altafsir waeajayib altaawili, mahmud bin hamzat bin nasr, 'abu alqasim burhan aldiyn alkurmani, wayaerif bitaj alqurra' (t nahw ٥٠٥h) dar alqiblat lilthuqafat al'iislat - jidata, muasasat eulum alquran - bayrut.
37. _gharayib alquran waraghayib alfurqani, nizam aldiyn alhasan bin muhamad bin husayn alqumiyy alnysabury (t ٨٥٠h) thqyq: alshaykh zakariaa eamirat, dar alkitub aleilmih - bayrut, altabet: al'uwlaa - ١٤١٦h.
38. _fath alqadir aljamie bayn faniyy alrawaayat waldirayat min eilm altafsiri, muhamad bin eali bin muhamad bin eabd allh alshukaniyy alaymani (t h ١٢٥٠) dar abn kathir, dar alkalim altayib - dimushq, birut, altabet: al'uwlaa - ١٤١٤h.
39. _alfarid fi aerab alquran almujid, almuntajib alhumdhaniyy (t ٦٤٣h) tahqiq nususihi, kharajah waealaq ealayh: muhamad nizam aldiyn alfatih, dar alzamman llnashr waltawziea, almadinat almunawarat - almamlakat alearabiyy alsa'udiyy, altbet: al'uwlaa, ١٤٢٧h - ٢٠٠٦m.
40. _alfawath al'iilhiyy walmafatiyy alghaybiyy almuadahat lilkalim alquraniyy walhukm alfurqaniyy, niemat allah bin mahmud alnakhjawanii, wayaerif bialshaykh eilwan (t ٩٢٠ha) dar rakabi llnashr - alghawriyy, misr, altabet: al'uwlaa ١٤١٩h - ١٩٩٩
41. _alkashaf ean haqayiq altanzil waeuyun al'aqawil fi wujuh altaawili, 'abu alqasim mahmud bin eamrw bin 'ahmada, alzamkhashariyy jar allah (t ٥٣٨h) dar alkitab alearabiyy - bayrut, altbet: alththalithat - ١٤٠٧
42. _alkashf walbayan ean tafsir alqurani, 'ahmad bin muhamad bin 'iibrahim althaelabiyy, 'abu 'iishaq (t ٤٢٧h) thqyq: al'imam 'abi muhamad bin eashwr, murajaeat wtdqyq: al'ustadh nazir alssa'edi, dar 'iihya' alurath alearabiyy, bayrut - lubnan, altbet: al'uwlaa ١٤٢٢h - ٢٠٠٢m.
43. _allibab fi eulum alkitabi, 'abu hafas saraj aldiyn eumar bin eali bin eadil alhnbly aldimashqiyy alnaemaniyy (t ٧٧٥h) thqyq: alshaykh eadil 'ahmad eabd almawjud walshaykh eali muhamad mueawad, dar alkitub aleilmiyy - bayrut / lubnan, altbeat: al'uwlaa, ١٤١٩- ١٩٩٨h m.
44. _mudarik altanzil wahaqayiq altaawil ,, 'abu albarakat eabd allah bin 'ahmad bin mahmud alnasfiyy, tahqiq alshykh: marwan muhamad alshiear, dar alnafayis bayrut .٢٠٠٥
45. _almasayil alhalbiyy, 'abu eali alfarisiyy (t ٣٧٧h) tahqiq: d. hasan hindawi, dar alqilam liltabaeat walnashr waltawziei, dimashq - dar almnart liltabaeat walnashr waltawziei, bayrut altbet: al'uwlaa, ١٤٠٧h - ١٩٨٧m.
46. _mushkil 'iierab alqurani, 'abu muhamad maki bin 'abi talab humush bin muhamad bin mukhtar alqysyi alqirwanii thuma al'undilsia alqurtabiyy almaliki (٤٣٧t h) tahqiq: da. hatim salih aldaamini, muasasat alrisalat - bayrut, altbet: alththaniyy .١٤٠٥

-
47. _maeani alqara'ati, muhamad bin 'ahmad bin alazhry alharawi, 'abu mansur al'azhari (t ٣٧٠h), markaz albihwth fi kuliyyat aladab – jamieat almalik sueud, almamlakat alearabiat alsaeudiat, altbet: al'uwlaa ١٤١٢h – ١٩٩١m.
48. _maeani alqurani, bu jaefar alnuhas 'ahmad bin muhamad t ٣٣٨ha) tahqiq:an muhamad eali alsabwni, jamieat 'am alquraa – makat almaramat, altabet: al'uwlaa .١٤٠٩
49. .maeani alqurani, 'abu zakariaa yahyaa bin ziad bin eabd allh bin manzur aldiylimii alfura' (t ٢٠٧h) thqyq: jimaeeata, dar almisriat liltaalif waltarjamat – misru, altabeta: al'uwlaa.
50. _ .maghni allibayb ean kutib al'aearibi, eabd allah bin yusif bin 'ahmad bin eabd allh abn yusif, 'abu muhamad, jamal aldayn, abn hisham (h t ٧٦١) tahqiq: da. mazin almubarak / muhamad eali hamd allah, dar alfikr – dimashq, altabet: alsaadisat, .١٩٨٥
51. mafatih alghibi, 'abu eabd allah muhamad bin eumar bin alhasan bin alhusayn altiymii alraazii almulaqab bifakhr aldiyn alraazi khatib alry (t ٦٠٦h) dar 'iihya' alturath alearabii – bayrut, altbet: alththalithat – ١٤٢٠h.
52. almufsil fi saneat al'ierabi, 'abu alqasim mahmud bin eamrw bin 'ahmada, alzamkhasharii jar allah (t ٥٣٨h) tahqiq: da. eali bu malaham, maktabat alhilal – birut, altbet: al'uwlaa eam .١٩٩٣
53. almaqasid alnahwiat fi sharah shawahid shuruh al'alfiat almashhur b (shrh alshawahid alkubraa) badr aldiyn mahmud bin 'ahmad bin musaa aleini (t ٨٥٥h) thqyq: jamaeeata, dar alsalam liltabaeat walnashr waltawzie waltarjamati, alqahrt – jumhuriat misr alearabiat, altabeat : al'uwlaa ١٤٣١h – ٢٠١٠m.
54. alnahw alwafi, eabbas hasan (١٣٩٨t h) dar almuearif, altbet: altibeat alkhamisat eashrat.